ABBÂSÎLER DÖNEMİNİN İLK ASRINDA AZERBAYCAN (132–232/750–847)

DOKTORA TEZİ

DANİŞMAN
Doç. Dr. İsmail Hakkı ATÇEKEN

HAZIRLAYAN
Abbas GURBANOV

KONYA 2007
T.C.
SELÇUK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
İSLÂM TARİHİ VE SANATLARI ANABİLİM DALI
İSLÂM TARİHİ BİLİM DALI

ABBÂSİLER DÖNEMİNİN İlk ASRINDA AZERBAYCAN
(132–232/750–847)

DOKTORA TEZİ

DANIŞMAN
Doç. Dr. İsmail Hakkı ATÇEKEN

HAZIRLAYAN
Abbas GURBANOY

KONYA 2007
İÇİNDEKİLER

Kısaltmalar ........................................................................................................................................ VII
AÇIKLAMALAR ...................................................................................................................................... VIII
ÖNSÖZ ................................................................................................................................................ IX
GİRİŞ .................................................................................................................................................. 1
1. Araştırmamanın Metodu .............................................................................................................. 1
2. Araştırmamanın Kaynakları ....................................................................................................... 4
   2.1. İslami Kaynaklar .................................................................................................................. 6
       2.1.1. Umumî İslâm Tarihleri ................................................................................................. 7
       2.1.2. Coğrafya Kaynakları .................................................................................................. 10
   2.2. DiğerKaynaklar .................................................................................................................... 11
       2.2.1. Bizans Kaynakları ...................................................................................................... 11
       2.2.2. Gürcü Kaynakları ....................................................................................................... 12
       2.2.3. Ermeni Kaynakları ...................................................................................................... 12
   2.3. Konu ile İlgili Araştırmalar .................................................................................................. 13

BİRİNCİ BÖLÜM

ABBÂSİLER DÖNEMİNE KADAR AZERBAYCAN

1. Azerbaycan'ın Coğrafi Yapısı .................................................................................................. 17
2. İslami Fetihlere Kadar Azerbaycan’a Genel Bakış ................................................................... 21
3. Fetih Öncesinde Azerbaycan’ın Dinî, Siyasî ve Sosyal-İktisadi Durumu .................. 26
   3.1. Dinî Durum ....................................................................................................................... 26
       3.1.1. Putperestlik .................................................................................................................. 27
       3.1.2. Zerdüştlük .................................................................................................................... 28
       3.1.3. Manılık ........................................................................................................................ 31
       3.1.4. Hristiyanlık .................................................................................................................. 32
   3.2. Siyasî Durum ....................................................................................................................... 33
   3.3. Sosyal - İktisadi Durum .................................................................................................... 38
4. Arapların Azerbaycan’ı Fethi .................................................................................................... 43
5. Azerbaycan’da İslamiyet’ in Yayılışı ....................................................................................... 50
6. Azerbaycan Halkının Ermeniler Tarafından Gregoryanlaştırılması ................................ 55
7. Emevîlerin Yikılışı Döneminde Azerbaycan .......................................................................... 60
İKİNCİ BÖLÜM
ABBÂSİLER DÖNEMİNİN İLK ASRINDA AZERBAYCAN
1. Abbâsilerin İlk Asırında Azerbaycan................................................................. 64
2. Azerbaycan’da İdari Yapı.................................................................................. 66
3. Etnik Yapı........................................................................................................... 69
4. Azerbaycan Şehirleri .......................................................................................... 75
   4.1. Mingeçevir................................................................. 76
   4.2. Beylekan .......................................................................... 77
   4.3. Çoqa............................................................................... 78
   4.4. Berde............................................................................. 78
   4.5. Gence ........................................................................... 79
   4.6. Derbend.......................................................................... 80
5. Toprak Yapısi.................................................................................................... 82
   5.1. Halife Toprakları........................................................... 83
   5.2. İkta Toprakları................................................................ 83
   5.3. Mülk Toprakları ................................................................ 86
   5.4. Vakıf Toprakları .......................................................... 86
   5.5. İcma Toprakları.................................................................. 87
6. Vergi Siyaseti .................................................................................................... 87
7. Ticaret ve Ticaret Yolları.................................................................................. 93

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM
ABBÂSİLERİN İLK ASRINDA AZERBAYCAN’DA HİLÂFETE KARŞI İSYANLAR
1. Azerbaycan Halkının Hilâfet İdaresine Bâkısı................................................... 102
2. Hürremiyye İşyâni ........................................................................................... 106
   2.1. “Hürrem” Sözünün Mânâsi..................................................................... 109
   2.2. Hürremiyye İşyanına Neden Olan Âmiller........................................... 112
   2.3. Hüremiyye’nin Fikir ve Düşünceleri....................................................... 119
   2.4. Câvidan Zamanında Hüremiyye İşyâni ................................................. 123
      2.4.1. Hıdasîyîye İsyâni ................................................................. 123
      2.4.2. Sünbaziyye İsyâni ................................................................. 124
      2.4.3. İshak et-Türkî İsyâni .............................................................. 125
Kısaltmalar

a.g.e. : Adı geçen eser
a.g.m. : Adı geçen makale
ASE : Azerbaycan Sovyet Ensiklopediyası
b. : İbn
bkz. : bakımız
BSOAS : Bulletin of the School of Oriental and African Studies
b.y.y. : baskı yeri yok
c. : cilt
çev. : çeviren
DİA. : Diyanet İslâm Ansiklopedisi
DMBİ : Dâiretu’l-Maârif Büzûrg-i İslami
ed : Editor
h. : Hicri
Hz. : Hazreti
İA : İslâm Ansiklopedisi
İ.Ü.S.B.E : İstanbul Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
krş. : karşılaştırmınız
m. : Milâdî
m.ö. : milattan önce
M.Ü.S.B.E. : Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
nşr. : neşreden
sav : Sallallahu Aleyhi ve Sellem
s. : sahife
SSCB : Sovyet Sosyalist Cumhuriyetleri Birliği
S.Ü.İ.F.D : Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi
S.Ü.S.B.E : Selçuk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
thk. : tahkik eden
t.y. : tarihi yok
tr. : tercüme
vb. : ve benzeri
vd. : ve diğerleri
vs. : ve saire
y.y. : yüzyıllar
ö. : ölümü
AÇIKLAMALAR

Çalışmamızda metin ve dipnotlardaki teknik düzenlemelerle ilgili şu hususları gözönünde bulundurduk.

1. Kolaylık bakımından aslında herhangi bir değişiklik meydana getirmeyen şahs ve yer isimlerinin başında harf-i tarifler (“el” takısı) kaldırılmıştır.

2. Kaynaklar ve araştırmaların tanıtımda zikredilen eserlerin ve müelliflerinin isimleri tam olarak verilip, burada tanıttığımız eserler de tez içinde ilk geçtiği yerde tam verilmiştir.

3. Bir müellifin tek eseri kullanılmış ise, ilk geçtiği yerde eser ve yazarın ismi tam verilmiştir, daha sonraki atıflarda sadece müellifin meşhur ismi, eser ise “a.g.e” kısaltması ile verilmiştir. Sadece Taberî, Belâzûrî, Ya’kûbi, İbn Kesîr vb. İslâmî kaynak müelliflerinde bu kısaltmayı kullanmadık.

4. Birden daha fazla eseri olan yazarların farklı eserlerini kullandığımızda o eserler kısaltılmış isimleriyle verilmiştir.

5. Eserlerin ciltlerini yazarken “e” kısaltması kullanılmamış Romen rakamları ile bildirilmiştir.

6. Tek cilt olan eserlerde sayfalar verilirken “s” kısaltma harfi kullanılmıştır.

7. Çalışmada geçen tüm hicrî tarihler milâdi karşılıklarıyla verilmiştir.
ÖNSÖZ


1991 yılında bağımsızlığını ilan etmiş genç bir Cumhuriyet olan Azerbaycan, tarih süresince hareketliliğini koruyan Kafkasya topraklarının en kadim mirasçılarındandır. Bu ülkelerin bilinen tarihini başladığı m.ö. 600 yılından bugüne kadar savaşlara, soy kırmılarmna, toprak parçalanmalarına ve iktidar mücadelelerine sahne olmuştur. İslâmîyet’le Hz. Ömer devrinde tanışan, Emevîler tarafından fetihlerde üs olarak kullanılan bugünün Azerbaycan toprakları, Bizanslilar ile Sâsânîlerin, Moğol istilasına, Akkoyunlular ile Karakoyunluların, Osmanlılar ile Safevîlerin savaşlarına, 17. yüzyılda ise Osmanlı Devleti, İran ve Rusya arasındaki nüfuz mücadelesine sahne olmuştur.


Bu durum tarihın tüm zamanlarında da mevcut olmuştur. İslâm ordularının Azerbaycan’a gelişinden önce de Bizans ve Sâsânî gibi devletler bu topraklar uğrunda kendi aralarında savuşturmıştır. Lâkin tüm bu savaşların olumsuz etkileri yerli halkın
siyasi, sosyal ve ekonomik durumlarına olumsuz etki göstermiştir. Dış devletlerin nüfuz savaşları, halktan toplanan haksız vergiler ve verilen kayıplar onun hayatını çekilmez hale getirmiştir.


İsyan veya itirazların aniden, yani kısa zaman sürecinde olamayacağı dikkate alınarak, olaylar ele alınırken Abbâsîler dönemine girmeden önce bunlara neden olabilecek sebepleri bilmek için onlara kadar olan zamanda Azerbaycan’da siyasi, iktisadi, dinî ve sosyal durum kısa da olsa ele alındı. Başta temel İslâm kaynakları olmakla, çağdaş araştırmaların yanı sıra özellikle Rus ve Azerbaycan müstehrik ve araştırmacıların görüş ve yorumlarına da yer verilmiştir.

Araştırma, giriş kısmının dışında üç bölümden oluşmaktadır. Giriş kısmında araştırmada uygulanan metod ve konunun kaynakları ele alınmıştır. Kaynaklar İslâm-umumî İslâm tarihleri ve coğrafya kaynakları, Bizans, Gürcü ve Ermeni kaynakları ve bu dillerde yapılan araştırmalar olarak incelenmiş ve onların bazıları hakkında önemine göre değerlendirilmelerde bulunulmuştur.

Birinci Bölüm’de, ilk olarak Arap ordularının Azerbaycan’a gelişinden önce buradaki siyasi, iktisadi, sosyal ve dini durumla ilgili malumat verilmiştir. Sonradan Azerbaycan’da İslam dininin yayılması, Müslümanların buradaki faaliyetleri ve özellikle Emevi hâkimiyeti zamanında yönetimle ilgili bilgilere dikkat çekilmiştir.

Sonuç’ta, araştırmının genel bir değerlendirme yapılmış, ulaşılan sonuç ve neticeler sunulmuştur. Ayni zamanda konumuzla ilgili bazı haritalar da tezin sonuna konulmuştur.

Bu çalışmanın Türk diline ve ilmi kriterlere uygun olarak düzenlenmesinde büyük bir titizlik içinde tezi inceleyen değerli danışman hocam Doç. Dr. İsmail Hakkı ATÇEKEN’e, tez izleme komitesindeki hocalarım Prof. Dr. Mikail BAYRAM ve Prof. Dr. M. Ali KAPAR ile, tez savunma sınavına katılan Prof. Dr. Mustafa Zeki TERZİ ve Prof. Dr. Ahmet Turan YÜKSEL’e teşekkür borçluyum. Bana zaman ayıran Dr. Recep ÖZDİREK’e ve İLAM yetkililerine teşekkür ederim. Ayrıca Diyanet İslâm Araştırmaları Merkezi (İSAM) Kütüphanesi görevlilerine de gösterdikleri yardımlarından dolayı teşekkür ederim.

Abbas GURBANOV
MART–2007
İSTANBUL
GİRİŞ

1. Araştırmanın Metodu

Bir milletin, bir ülkeyi iyi tanımı, onun tarihini ve tarihinden getirdiği değerleri iyi tanmayıla mümkündür. Tarih boyunca bazı toplumlar çeşitli sebepler yüzünden yaşadığı bölgede kalamanmış, bazı tabii felaketler, bazı yönetim, bazen de savaşlardan kaynaklanan problemler sebebiyle yurtlarından ayrılmak zorunda kalmışlardır. Hatta zaman zaman yaşadıkları güzellikler mahvolmuş, bazen de bu güzellikleri başka diyarlara taşıyarak, başkalarına da mutlu bir hayat ve gelecek kazandırmışlardır.


Araştırmanınız bakımından değerli olan kaynaklarla ilgili malumati bir sonraki başlık altında anlatacağız çünkü burada sadece kaynakların araştırmanızdaki mevzułara yaklaşıımı ve bizim burada nasıl bir metot uyguladığımızı göstermeye çalışacağız.

Çalışmamızda ilgili olarak o devirde dünya coğrafyasının merkezi sayılabil lecken bir bölgede vuku bulmuş Hürremiyye ve Bâbek isyanını incelemek zorundayız. Bu konu ile ilgili İslâmî kaynaklara baktığımız zaman tarihçilerin eserlerinde tarafî bir tutum söz konusudur. Bu yüzden İslâm tarihiyle ilgili eserlerde anlatılan Bâbek’î zorba, sapık, canî gibi sıfatlarla vasiîlandılmışlardır. Müellifler hatta Bâbek’e olan kızgınlıklarını satırlarına da aksettirerek onunla ilgili “melun” kelimesi
de kullanılmışlardır.1 Bu anlamda İslam dünyasında Bâbek’in isyan döneminden sonraki yıllarda yazılan eserlerin müelliferinin genelde Bâbek ve onun gibi insanlara muhalif olduklarının şahidi olmaktayız.


Bâbek’le ilgili abartıların bir başka nedeni de onun başarısının da olabilir. İsyanın yansı sıra Abbâsîler devrinde Azerbaycan’da iktisadi, sosyal, dini ve idari sahalarında da olan baskı ve yanlışlıklarla ilgili bazı tarihçiler malumat verirken diğerlerinin susması veya her şeyi pembe olarak göstermesi dikkatimizi çekmiştir.

Muasır Azerbaycan ve İran müellifleri Bâbek konusunda yazdıkları eserlerde genelde Bâbek’i savunmakta hatta onu kahramanlaştıran ve Arap işgaline karşı bölgeyî savunan bir millî kahraman olarak tanıtmaktadırlar. Azerbaycanlı yazarlar Sovyetler Birliğinin baskısı altında kaldıklarından, ilim adamları bu mevzuda birçok araştırmalar yapsalar da buradaki yegane gaye halkî bir İslam düşmanı gibi yetiştirmek olmuştur. Bu maksatla Bâbek’e bir azatlık (hürriyet) kahramanı, onun geçtiği yola ise bir kahramanlık destani hüviyeti vermeye çalışmışlardır.3

Rus dilli kaynaklarda ise onlar tamamen insanların bir dinî baskı altında kaldıklarını ön plana çıkararak, bu isyanı dine karşı olan bir itiraz olarak bildirmektedirler. Hatta bu nedenle onlar Kafkaslarda yaşayan Müslümanların zorla

---

1 Aziz, Hüseyn Kasm, *el-Bâbekîyye*, Dümek, 2000, s. 161
3 “Bâbek”, *Azerbaycan Sovyet Ensiklopedisi (ASE)*, Bakû, 1976, I, 521
İslâm’a dâhil olduklarını ifade etmek mahiyetinde burada yaşayan Müslümanlara “kılıç müslümanı” ismini vermektedir.4

Bununla beraber bazı araştırmalar İslâm’ın Kafkasya’da zor, kılıç veya iktisadi mecburiyet sonucunda yayılmasını söyleseler de bu fikir W. M. Watt, A. Metz, V.V. Barthold ve onlar gibi düşünen birçok araştıracı tarafından tenkit edilip, doğru olmadığı kabul edilmektedir. Yukarıda isimleri verilen ve Müslüman olmayan bu kimseler, bu fikrin tamamen yanlış olduğu kanaatindedirler.

Nitekim Barthold, İslâm dini’nin yayılmış olduğu bölgelerde hiçbir dinin zorluklarla karşılaşmadığını söylemektedir. İslâm’ın Kafkasya’da yayılmasından sonra burada yaşamış olan Hristiyanlık ve Zerdüştlik dinlerini misal göstermektedir.5 Şu na da belirtelim ki, Gürcistan ve Ermeniye’de olan Hristiyan kiliseleri, İslamiyet’ten önce olduklarını gibi sonra da faaliyet göstermişlerdir. Azerbaycan’da mevcut olan Alban Hristiyan kiliseleri ise XIX. asrında Çar’ın emri üzerine kapatılmıştır.6

Tüm yukarıda saydıdığımız özelliklerin kaynaklarda olması bizim bu konuyu ele alamamızda ve objektif bir fikir edinmemizde problem olan âmillerdendir. Bábek’ın şahsi hayatıyla ilgili bilgilerin de az olması mevzunun diğer bir zor yönüdür.

Burada karşılaştığımız ve bölge insanı olarak da bizim için daha çok zor olan Arap ordularının Azerbaycan’a olan malum gelişlerini “fetih” veya “isgal” olarak değerlendirdirmesi konusudur. Tüm Arap ve bazı yabancı kaynak ve araştırmalar bunu fetih gibi değerlendirmelese de, bunu özellikle yerli Azerbaycanlı tarihçiler hakkında söylememiş çok zor olacaktır. Tanınımsız tarihçi Ziya Bünyadov buna istila adı

---

5 Geniş bilgi için bkz., Barthold, Vassily Vladimiroviç, Mesta Prikaspiyiskix Oblastey v İstoriı Muslumanskogo Mira, Bakü, 1924, s. 45 ve 142
6 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1994, s. 116–117
verirken, Naile Velihanlı ise tamamıyla işgal olarak nitelendirerek, Arapların Azerbaycan’a gelişini bir iktisadi neden ve kendi çıkarları olarak değerlendirmektedir.

Bizim burada izlediğimiz yol, ilk yıllarda Arapların tutumunu, davranışlarını, yerli halkla olan münasebetlerini göz önünde bulundurarak “fetih” gibi değerlendirmemize neden olmuştur. Ama sonraki yıllarda hilâfet idaresinin buradaki yanlış idari uygulamalarına, siyasetine, iskânına, vergilerin artırılmasına ve halka olan münasebetlerdeki menfi değişimlere de göz yuvmadan onların da açık bir şekilde ifade olunmasına çalışmak olmuştur.


2. Araştırmının Kaynakları

Azerbaycan’ın dünya ülkeleri arasında yeni oluşum ve hüviyetiyle ortaya çıktığı İslami ilk dönemi ile ilgili mustakil olarak yegâne yerli kaynak sadece Movses Kalankathî’nın “Alban Tarihi” isimli eseridir. Eser ilk olarak Alban dilinde yazılmıştır. Sonradan Ermeniler tarafından eski Ermenice’ye (Grabar) çevrilmiş ve onun varlığına ilk defa Ermeni katolikosu Ananiya Mokatsî’nin (331–344/943–956)

---

Haçen’e⁸ gelmesi ile rast gelmekteyiz.⁹ Bu nedenledir ki, birçok araştırmacılar bu kaynağı Azerbaycan değil, Ermeni kaynağı olarak tanıtmaktadırlar.¹⁰


Kendisi eski kaynaklardan olsa da, lâkin müellifi malum olmayan “Derbendname” eseri kullanımımız en değerli araştırmalarından kabul edilmektedir.

---

⁸ Albanya’da bir şehir
¹⁰ Geniş bilgi için bkz. İpek, Ali, İ lk İslâmi Dönemde Azerbaycan: 632–750, (Basılmamış Doktora Tezi), İ.Ü.S.B.E., İstanbul, 1999, s. XVI
¹² O dönemde yaşamış Albanlar’ın günümüz Arnavut denilen Albanlar’la hiçbir alakası yoktur. Günümüzde Azerbaycan ve Gürcistan’da yaşayan Udînler Albanlar’ın torunlandırılır
Azerbaycan’ın V-XI. asr tarihi hakkında bilgi veren kaynağı Azerbaycan, Arap ve Fars dillerinde çeşitli versiyonları vardır. 456/1064 senesine kadar olan tarihi hadiselerden malumat veren kaynağı Azerbaycan diline tercümesi Mehmed Avabi Aqtaşı tarafından gerçekleştirilmiş. Eserin hulasası XII. asrda Arap dilinde “Tərəhi Derbend” ismiyle yazılmıştır ki, bu da Müneccimbaşının hulasasında yer almaktadır. 13

Eserde Arap ordularının Derbend’i tutması, burada silah, gıda ve petrol depoları yapmaları, Hazarların hücumları, Arap askerlerinin ve ailelerinin biraya yerleşmeleri, Derbend’in korunması ve ticari hayatla ilgili çok değerli malumat vardır. Araştırmamızda biz 1315/1898 yılında Alihanova’nın editörlüğünde Tiflis’tede Rusça basılmış “Darband-name” nüshasından istifade ettik.

Bununla ilgili olarak konuyu sadece İslami kaynaklardan değil aynı zamanda Ermeni, Bizans, Gürcü ve bazı şehir tarihlerinden de çikarmak mümkün olmuştur. Değişik fikir ve düşüncelerin ortaya konulması bakımından biz Azerbaycan, Türk, Arap ve Rus dillerinde olan son devir araştırmalarını da dikkate aldık. Bu nedenle başvurduğumuz bu eserleri bir tasnife tabi tutarız, konuyu, ilgilendiren yönleriyle tetkik etmek faydalı olacaktır.

2.1. İslami Kaynaklar

Konuyla ilgili en zengin malumat Müslüman tarih yazarlarının eserlerinden bulmak mümkündür. Özellikle rivayet olarak bulunduğumuz bu bilgilerin doğruluğunu tespit etmek veya böyle olduğuna kanaat getirmek için, râvilerin konumuz bakımından güvenilir olup olmadıklarını esas aldık. Birinci dereceden istifade ettiğimiz İslami kaynakları, Umumî İslâm Tarihleri ve Coğrafya kaynakları olarak tasnif etmek uygun olacaktır.

13 “Derbendname”, ASE, Bakü, 1979, III, 419
14 Özellikle Rus dilinde olan eserlerden istifade etmemizin nedeni Rus yazarlarla yaşanrsa onların eserlerinin kısmen de olsa tanıtılmış olmasıdır ki, bunun da Türkiye’den olan araştırmacılar bakımından değerli olacağını düşünmektediyiz.
2.1.1. Umumî İslâm Tarihleri


olsun. Bu kaynağın Kahire baskısından da istifa etmek ve onun geçtiği kısımlarda Kahire diye zikredildiği anlaşılmaktadır.

İbn A’sem el-Küfi’nin (Ebû Muhammed Ahmed, ö. 320/932), “Kitâbu’l-Fütûh” eseri birçok yönden farklılık arz etmesi sebebiyle önem taşyan kaynaklardandır. Taberî, Belâzûrî ve Ya’kûbî’nin muasını olabileceği düşünülen İbn A’sem’in tarihçiliğinin, ancak XII. asırdan itibaren önem kazandığı anlaşılmaktadır.15

Bilhassa Türkistan ve Kafkasya fütûhatıyla ilgili bilgiler çok dikkate değerdir. Hazarların Azerbaycan’a saldırıları ve Müslümanların bu toplumla olan mücadeleleri ile ilgili malumat, bu kaynaktan istifademizin en akillik kısımı oluşturur. İslam ordularının savaş halindeki davranışları, sürdürülen fetihlerin kim tarafından ve hangi şekilde gerçekleştirilğini, bazı önemli yer ve şahs isimlerine yer verilmesi de konuya yardımcı olan hususlardandır.


İbnü’l-Esîr’in (İzzuddin Ebu’l-Hasan Ali, ö. 630/1232), “el-Kâmîl fi’t-Târih” eseri konuya yardımcı olan kaynaklardandır. Müellif ilk fetihler dönemi ile ilgili kısımları Taberî’nin kısaltılmış şeklinde ibaret olarak görülmektedir. Gerçi Ibnü’l-

16 Aziz, Hüseyn Kasım, a.g.e., s. 16


2.1.2. Coğrafi Kaynaklar


olduğunuzu göstermesi bakımından da en çok yararlandığımız kaynaklardandır. İstahri Azerbaycan ve Ermeniye ile ilgili malumat vererken oradaki şehirlere göre bilgileri aktarmıştır. Azerbaycan’ın tüm şehirleri hakkında bilgi veren yazar, her bir şehrin yerleşimi, oradaki halkın en fazla hangi işle uğraştığını, yemekleri ve giyim-kuşamları ile ilgili malumat vermiştir. İbn Havkal Azerbaycan arazilerini gezerek onun tüm haritasını ve Hazar denizinin kıyılarındaki bölgeleri tespit etmeye çalışmıştır.  


2.2. Diğer Kaynaklar

2.2.1. Bizans Kaynakları

İlk İslâm orduları Azerbaycan’a geldikleri ve bu arazileri fethetmeye başladıklarında, bu ülkenin bir kısmı Bizans hâkimiyetine tabi idi. Daha sonra Araplara karşı Bizans, Hazar ve Ermeni ittifaklarının olması bizim Bizans kaynaklarına da başvurmak zorunda kalmıştır.  


Theophanes İslâm fetihleri ile ilgili rívayetlere özellikle yer vermiştir. Savaşlarda görev alan Bizans komutanlarının isimleri, asker sayısı, halifeler nezdinde anlaşmalar yapmak üzere görevlendirilen elçiler ve anlaşma şartları hakkında ayrıntılı

17 İbn Havkal, Kitâbu Sureti’l-Arz, Leiden, 1939, I, 331–332
bilgiler de vermektedir. İslâm fetihlerinin Bizans’taki yansımalarına da yer veren müellif aynı zamanda İslâm kaynaklarında eksik kalan bilgileri tamamlar ve dengeler.

2.2.2. Gürcü Kaynakları


Bu eser bölgede vuku bulan olayların tarihlerini belirlemede yardımcı olmuştur. Fetih öncesi Irak, İran ve Hazar havzasındaki siyasî durum, Herakleios’un bu sahadaki faaliyetleri, Arran ve Ermeniye fetihleri, Ermeni yöneticilerinin Müslümanlara karşı tutumları veya Bizanslılarla münasebetleri de bu eserden yararlandığımız diğer hususlardır.

2.2.3. Ermeni Kaynakları


döneminde meydana gelen Arap-Ermeni mücadelelerinin şahidi olduğunu bizzat kendisi söylemektedir.


2.3. Konu ile İlgili Araştırmalar

Azerbaycan’da ilk İslami dönemi ve bundan sonra meydana gelen hadiselerle ilgili müstakil ilmi araştırmalar çok azdır. Lâkin araştırmalar az olsa da konunun işlenmesi ve zenginleşmesi bakımından bize yardımcı olan birkaç eser mevcuttur.


Özellikle Müslümanların Arran ve Şirvan fetihleri, Derbend’in alınması, Hazar akınları ve onlara karşı verilen mücadeleler açısından birinci derecede önem kazanmaktadır. Eserin diğer örneği, müellifin İslâm kaynaklarının dışında ve bölge tarihi bakımından bunlardan farklı bilgileri ihtiva eden kaynakları kullanmış olması, bu eserin en önemli taraflar olarak değerlendirilir.19


19 Bakıhanov, Abbaskulu Ağa, Gülistan-ı İrem, nışr., Abdülkerim Alizâde ve diğerleri, Bakü, 1970
kullanması, onları analizini yapması, konuya hâkim olmamız ve kaynaklarla ilgili fikir edinmemize yardımcı olmuştur.


Minorski’nin yazmış olduğu “Târih-i Tebriz” isimli eseri de konumuz bakımından çok önemli olmuştur. Burada Tebrız’in şehir yapımından, orada Sâsânî ve
Araplar dönemindeki olaylar, iskân siyaseti ve buraya yerleşirilmiş kavimlerle ilgili malumat elde etmemiz bakımından da yardımcı olmuştur.

Tarihi eserleri ile ilim âleminde tanınmış Barthold’un “K Ístorii Krestyanskih Dvijeniy v Persii” ve “Mesta Prikaspiyskix Oblastey v Ístorii Muslimanskogo Mira” eserleri de kullandığımız Rusça araştırmalardandır. Barthold’un kendine mahsus radikal yaklaşımını ile kaleme aldığı bu eserler büyük önem arz etmektedir. Özellikle birinci eser, Sâsânî ve Arap hilâfeti zamanında İran arazisinde sosyal iktisadi durum, vergiler ve onların toplanması kuralları, halkın her iki yönetime karşı münasebetleri bakımından önemli bilgiler vermektedir. İkinci eser, Hazar bölgesindeki araziler, şehirler, orada yaşayan ahali, bu toprakların İslâm ordular tarafından fethedilmesi ve burada yaşayan ahalinin İslâm tarihindeki konumu bakımından zengin bir eserdir.


Son devirlerde Azerbaycan’da ve diğer yerlerde yapılan araştırmalar özellikle ister Hürremiyye, Bâbek mevzusunda bu isyanların sebepleri, gidişati, etkileri, neticeleri ve isterse de Hilâfet idaresindeki problemler konusunda taraf tutarak yapılanlar daha çoğuluk oluşturmaktaadır. Bu nedenle araştırmalardan istifade ettigimiz zaman bu gibi ince noktalara dikkat etmeye çalıştık.
BİRİNCİ BÖLÜM

ABBÂSİLER DÖNEMİNE KADAR AZERBAYCAN
1. Azerbaycan’ın Coğrafi Yapısı

Azerbaycan stratejik ve ekonomik olarak ilkçahlardan itibaren önem arz eden bir arazi olmuştur. Bu bakımdan ülkenin sınırlarının sık sık değiştiği görülmektedir ki, bu nedenle onun sınırlarını tespit etmek çok zor olmuştur. M.Ö. 36. yilda Romalı Antonios, m. 591’de II. Husrev, m. 621–627 yıllarında ise İmparator Herakleios Azerbaycan’ı ele geçirdikleri zaman bu ülkenin sınır belirлизliği konusunda malumat vermektedir.20

Aynı problem ilk İslami fetihler zamanında da görülmektedir. Arran, Şirvan ve Muğan gibi bölgelerin o gün için Azerbaycan sınırlarına dahil olup olmaması ülke sınırlarını tespit etmekteki temel problemlerdendir. Bunun için fetihler zamanı Azerbaycan’ın hudutlarını tespit ve yardımcıacağı düşüncesiyle önceki durumuna bakmamız faydalı olacaktır.21

Azerbaycan merkezi Hemedan’da bulunan Midia’nın bir parçası idi.22 Bundan sonra Küçük Midia, yahut Atropat Midia’sı denilen bu saha, doğuda Hazar denizi, batıda Ermeniye, güneyde Büyük Midia ve kuzyede Hazar ülkesiyle sınırlıdır. Bu coğrafi alan Ermeniye’den Aras nehri, Irak’tan ise Kızıl-üzen nehri (Sefid-rud) ile ayrılır.23


M.Ö. III. yüzyılın ilk yıllarında Atropatena hükümdarı Artabaz’ın hâkimiyetinin Hazar denizinden Ermeniye’ye ve Pontos’a kadar uzandığı, İberiya’nın

---

20 Bünyadov, Ziya, İstorîceskaya Geografiya Azerbaycana, Bakü, 1987, s. 47–53
21 Minorsky, Vladimir Federovich, “Roman and Byzantine Campaigne in Atropatene”, BSOAS, XI, 143
23 Yusufov, Yusuf, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1994, s. 131 ve 135
24 Balayev, Aydınoğlu, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1993, s. 68


İslami fetihler zamanı Azerbaycan sınırları güneyde Sis bolgesi, Kızıl-özen ve Beşparmak dağları, kuzeyde Muğan bölgesi dahil olmakla Aras nehrini sınırı olmakta. İslâm coğrafyacılıları ise Azerbaycan sınırlarını farklı bir değerlendirmeye tabi tutmuşlardır. Onlara göre baza ülke bir insanın elinde olmuş ve tek vali tarafından idare edilmiştir.

İstahri ve İbn Havkal Azerbaycan, Arran ve Ermeniye’nin tek memleket olduğunu kabul ederler. Bu mülliflerin çizmiş oldukları Azerbaycan haritası da adı...


31 İstahri, Ebû İshak Ibrahim Ibn Muhammed el-Fârisî, Mesâlikü'l-Memâlik, Beyrut, 1997, s. 108; İbn Havkal Ebu’l-Kâsım, Kitâbu Süreti’l-Arz, Beyrut, t.y, s. 286
33 Taberî, Ebû Ca’fer Muhammed Ibn Cerir, Tarihü'l-Ümemi ve'l-Mülük, Beyrut, 1407/1987, VIII, 351
34 Anonim, Hudûdu'l-Âlem Mine'l-Ma’rûfi ile'l-Ma’grib, ed. Menuçehir Sütude, Tianrân, 1340, s. 157
35 Makdisî, Ebû Abdillah Muhammed Ibn Ahmad, Ahsenu’t-Takâsîm fi Ma’rifeti’l-Ekâlim, ed. M.J. De Goeje, Leiden, 1906, s. 373–74
Arran’la Azerbaycan arasında bir kopukluğun olmadığı anlaşılmaktadır. Bu bakımdan bu araziler tek ülke ve bir toprak olarak kabul edilmişlerdir. İlk İslami dönemde bölgenin tek bir idareci tarafından yönetilmesi ve yerli tarihçilerin de Azerbaycan adını sık sık Arran veya Albanya karşılığı olarak kullanmaları bu fikrin kanıtlayıcılarındandır. Azerbaycan, Arran ve Ermeniye bölgelerinin arasında coğrafi bakımdan sıkı bir bağın olduğuunu VIII. asır mücelliferinden Bikâî “Azerbaycan ve Arran öylesine iç içedir ki, onları bir birinden ayırmak güçtür” demektedir.38

İslâm coğrafiacıların aynı zamanda Şirvan’ı da Azerbaycan’a dâhil etmektedirler. Çünkü Kür nehrinin doğusu ile Hazar denizinin batı kıyısında yerleşen Şirvan’ın, ilk dönemlerde Azerbaycan’ın bir kısmını teşkil ettiği malumdur.39 Zaman zaman Şirvan Arran için kullanıldığı gibi, Azerbaycan ve Şirvan’a birlikte “Azerbaycan hükümeti” denilmesi de buna başka bir işaretir.40

İslâm coğrafiacılarının verdikleri malumatı değerlendirirsek, ilk İslami dönemde Azerbaycan Aras nehrinin güneyi ile birlikte, kuzeydeki Arran’ı da kapsadığı düşünülebilir. Bu dönemde Şirvan’ın da Arran’ın bir parçası olduğu düşünülürse, o zaman bu bölgeyi de Azerbaycan’a dâhil edebiliriz.


38 Bikâî, Burhânuddin, Ahbâru’l-Cilâd fi Fethi’l-Bilâd, Arapça yazma, Lâleli no: 1994, s. 269
39 Barthold, Vassilli Vladimiroviç, “Şirvan”, İd, İstanbul, 1979, XI, 571
40 Zeynalâloğlu, Cihangir, Şirvanşahlar, s. 3; Mirhand, Mir Muhammed İbn Seyyid Burhânuddin, Târîh-i Ravzatu’s-Safâ, Tahran, 1338, III, 336
üzen ve Kür nehirleri esas hayat kaynakları olduğu gibi, Hazar denizi ve Urmıye gölü de su kaynaklarını oluşturmaktadıır.\textsuperscript{41}

2. İslâmî Fetihlere Kadar Azerbaycan’a Genel Bakış

Günümüz Azerbaycan toprakları en eski çağlardan beraber insanlar tarafından dikkat çeken yaşamın merkezlerinden biri olmuştur. Bu arazide yerlesen Hazar denizi, Urmıye gölü, Kür-Aras ve Kızıl-üzên nehirleri insanlar için cazibe merkezi olmuştur. Verimli topraqlar, geniş ovalarının olması, Kafkas, Sehend, Savalan dağılarındaki tabiî kaynaklar, aynı zamanda komşu devletleri kendine çekmiştir.\textsuperscript{42}

Azerbaycan’ın stratejik konumu da onların ilgisine neden olan sebeplerdendir. Çünkü bu arazi tarih boyunca doğu ile batı, Avrupa ile Asya arasında en kısa ve en kolay bir köprü fonksiyonunu taşımıştır. Azerbaycan, Kafkaslar ve Ermeniye’ye açılan bir kapı idi. Hemedân üzerinden İran, Mezopotamya ve Orta Asya’ya uzanan yolları birleştiren bir nokta idi.\textsuperscript{43}

Bu bölgede gerçekleşen savaşların en önemli sebeplerinden biri de, İran ve Bizans gibi devletlerin sınırını oluşturmakla aynı zamanda, bölgenin o çağ için yakıt ve gemi yapımında hatta savaşlarda kullanılan önemli bir yeraltı kaynağı olan neft gibi zengin birçok madene sahip olmasıdır. Ayrıca bölgenin mümkin topraklarından sebze ve meyve gibi o dönemde önemli olan birçok besin maddesinin yetiştirilmesi ve buranın kuze-y güney ticaretindeki önemli bir konumda bulunması idi.

Tüm bu vârflar ilk çağlardan beri insanları Azerbaycan’a çeken âmillerden olmuş ve çeşitli etnik yapıya sahip toplumlari bir araya getirmesine neden olmuştur.


\textsuperscript{42} Kinneir, Johan Macdonald, \textit{a.g.e}, I, s. 149

\textsuperscript{43} Lombard, Mauricîe, \textit{el-Coğrafya’l-Târîhiyye li’i-Âlemi’l-İslâmi}, Arapça trc. A.Hamîde, Dmeşk, 1979, s. 51–52
Özellikle Urmiye gölünün güney ve batısında büyük halk kitleleri oluşmuş ki, sonrasında İran asıllı toplulukların akınları ile İranlaşmaya maruz kalmışlardı. ⁴⁴


Azerbaycan’da başlatılacak fetihlerin başka bir önemiyeti de bu ülkenin bir Türk yurdu olması ve Müslüman Arapların onlarla sıcak bir temasa geçmesi olmuştur. Buradaki ahalinin Türk olmasını erken dönemlere kadar götürmekle beraber, onların bir kısmının Türk menseli olmasını tahmin etmek mümkündür. Kafkaslar’a gelip Sâbirler’i mağlup eden Avarlar Şəmkir’e yerleşmişler. Kumuk Türklerinin de bu arazilerde varlıklar Azerbaycan’ın ve Derbend’in Araplar tarafından aldığı zamanda bilinmekteydi. ⁴⁶

Derbend’in kuzeyinde güçlü bir devlet kurup Azerbaycan tarihinde önemli rol oynayan topluluklardan bir de Hazarlardır. ⁴⁷ Müslümanlara karşı zaman zaman Bizanslılarla ittifak kurarak olan Hazar Türkleri İslâm ordularını uzun müddet mesgul edeceklerdir.

Bunun yanında Azerbaycan Türkleri gibi diğer topluluklar için de açık bir ülke idi. Aşur, Rum, Fars, Lezgi, Tat, Taļš, Kürd ve Ermeni gibi toplulukları da bu ülkede

⁴⁴ İreç, Afsar Sistâni, Azerbaycan Şarkı, Tehrân, 1369, II, 802; Burton-Brown, T., Azerbajian Ancent and Modern, Asian Affairs, Germany, 1949, XXX/2, 169
⁴⁵ Marquart, Josef, a.g.e., s. 118; Minorsky, Vladimir Federovich, A history of Sharvan and Darband, Cambridge, 1958, s. 11; Uras, Esat, Tarihte Ermeniler ve Ermeni Meselesi, Ankara, 1950, s. 20
⁴⁶ Bakihanov, Abbaskulu Ağa, a.g.e., s. 8; Togan, Zeki Velidi, Umumi Türk Tarihine Giriş, İstanbul, 1981, I, 161-162
görmek mümkündür. 48 Kalabalık bir nüfuzu barındıran Azerbaycan yabancı hakimiyetlerin de yaşadığı bir ülke olmuştur. Bunlar içerisinde Sásâniler dönemi, Azerbaycan’ın İslâmîyet öncesi tarihinin siyasî, iktisadi ve dinî yönünden en hareketli devresidir.


Azerbaycan Sásânî hakimiyetine geçtikten sonra, bağımsızlığını kaybederek bu İmparatorluğun eyalette çevrilmiştir. Kuzey Azerbaycan Güneye oranla “Arsakhlar” elinde kendi bağımsızlıklarını kısmen de olsa davranış etti bilemiştir. 51 Sásânî hükümdarı Enuşşirvan (m. 531–579) ülkeyi şehirlere göre dörtlü taksimata ayırmıştı.

“Kuver” ve “İstan” adı verilen bu bölgeler, siyasî “Merzûbân” 52 ve askeri “Spehbed” şahslar tarafından idare olunuyordu. 53 Bu taksimata göre Azerbaycan Sásânilerin kuzey-batıdaki üç bölgesini oluşturmakta idi. Çünkü bu arazi Ermeniye,

48 Herzfeld Ernst, The Persian Empire, Wiesbaden, 1968, s. 188; Bakîhanov, Abbaskulu Ağa, a.g.e., s. XI-XII; İreç, Afsar Sistani, a.g.e, II, 538
51 Balayev, Aydın, Azerbaycan Tarihi, s. 107
52 Merzûbân- Farsça bir kelime olup ülke sahibi, yer sahibi, sırr muhafızı, serhat vâlis inanma gelmektedir. Velîhanî, Naîle, Ereb Hilâfetî ve Azerbaycan, Bakû, 1993, s. 18–31
Kafkasya ve Orta Asya’ya açılan bir kapı idi. Bu nedenle Sásâni Şahları Azerbaycan’a ari bir önem vermiş, burada çok sayıda şehir ve kale kurmuşlardır.⁵⁴

İran hükümdarları I. Kubad (m. 488–531) ve Nuşirevan’ın en önemli icraatlarından biri de Derbend istihkâmlarını güçlendirmek ve buraya yeni bir toplumlar yerleşirmek olmuştur. Buraya atanan vâli ve askerî idâreciler itina ile daha becerikli şahsîlardan seçiliyordu. Bu nedenle idârecilerle sık alakalar sağlayarak, oradaki toplumların inkışafının önüne geçme siyasetini de gerçekleştirmiştir.⁵⁵

Önceleri Azerbaycan’ın sadecide bir kısmını ele geçiren Sásânlı zaman içinde ülkenin tamamına hakim olmuştur. Azerbaycan’ın diğer bölümü olan Albanya VI. asrı başlarında Sásânlıların idaresi altında girmiş ve VI. asrı sonlarından ise İmparatorluğun terkibine dâhil olmuştur.⁵⁶

Azerbaycan ahalisi 1/623 yıldan itibaren yeniden başlayan İran-Bizans savaşlarının şahidi oldu. Bu savaşlarda üstünlük Bizanslıların elinde idi. Kur’an-ı Kerim’den Rumlar’ın İranlılar’a gap geleceğini hususundaki işaret gerçek oluyordu.⁵⁷


⁵⁴ Lombard, Mournié, a.g.e., s. 51; Kinneir, Johan Macdonald, a.g.e., s. 139
⁵⁵ en-Nüveyrî, Şihâbuddin Ahmed İbn Abdülvalhâb, Nihâyetu’l-Ereb fi Fünûni’l-Edeb, Kahire, 1949, V, 192
⁵⁶ Balayev, Aydun, a.g.e., s. 113; Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 39
⁵⁷ er-Rum, 2
⁵⁸ Şuşterî, Abbâs, İran-Nâme yâ Kârname-i İraniyân Der Asr-i Sâsâniyân, Tahran, 1342, s. 296 ve 298; Togan, Zeki Velidi, a.g.e., I, 73
zamanlar II. Husrev’ın Hristiyan mabetlerini tahrip ettiği gibi önüne çıkan Ateşgedeleri yerle bir etmişti.59


8/630 yılında Hazarlar ve Kuzey Kafkas Türkleri arasında çıkan iç çekişmeler onların Albanya’daki hükümranlıklarına son verdi. İran-Bizans savaşları sonunda tarafların zayıflaması Albanya’nın yeniden siyasi bağımsızlığını kazanmasına neden oldu.63 Böylece Albanya İslami fetihlere kadar Mihraniler sülalesinin hakimiyeti altında kaldı. Güney Azerbaycan ise bölgesinde İslami orduları geldikleri zaman Sâsânilerin hakimiyeti altında idi.64

İslami fetihler öncesi Azerbaycan’ın yakın komşularındaki siyasi duruma gelince Ermeniye’nin Fars nüfusu altında kalan kısmı (Fars Ermeniyesi) İran kirasının, batıdaki bölümü ise Bizanslıların hakimiyetine tabi olduğu görülmektedir.65 Büyük devletler zayıfladığı zaman ateşperest ve Hristiyan taraflar arasında savaşılar başladı.

59 Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, İslâm Medeniyeti Tarihi, trc. M.F.Köprülü, Ankara, 1963, s. 96; Şuşteri, Abbás, a.g.e., s. 296 ve 298; Nefisi, Saîd, a.g.e., I, 125; Balayev, Aydın, a.g.e., s. 119
60 Minorsky, Vladimir Federovich, a.g.e., s. 17
61 Nefisi, Saîd, a.g.e., I, 146
62 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 53
63 Balayev, Aydın, a.g.e., s. 119-120
Gürcistan’ın batı kısmını ise Bizanslıların hâkimiyeti altındaydı.66 Bizans İmparatoru Herakleios 4/626 yılında Gürcistan’ı harabeye çevirmek, başkent Tiflis’i de yok etmiştir. Bizans bölgeden çekildiği zaman Kral II. Stephanus’un (17–42/639–663) başında bulunduğu zamanlarda Gürcistan bir dereceye kadar kendi bağımsızlığını koruyabilmisti.67

Kuzey Kafkasya’da var olan Hazar devleti ise Alban toplumunu hâkimiyeti altında alarak her fırsatta saldırıları ile Arran’ı taciz ediyordu. Onların esas maksadı tüm Kafkasya’yı hâkimiyetlere altında almak idi.68

İran’a gelince V. asırından dağlıma dönemine başlayan Sâsânî devleti, Hz. Ebû Bekir zamanından başlayan İslâmî fetihlerle Hz. Ümer zamanında ise tamamen dağlılmaya başlamış ve Müslümanların hâkimiyetine girmiştir.69

3. Fetih Öncesinde Azerbaycan’ın Dinî, Siyasî ve Sosyal-İktisadi Durumu

3.1. Dinî Durum
İslâm öncesinde bölgedeki dini yapıya gelince, hegemon devletler olan Sâsânî ve Bizans bölgede kendi otoritesini kurmak için Kafkaslarda yaşayan ahaliyi dini etkileri altında tutma siyasetini yürütmekteydi. İran arazisinde Sâsânîlerin ve onlardan önceki sülale olan Partların dinleri Zerdüştüluk idi. Bu dine Ateşperestlik de denilmekte idi.70

İslâm’dan önceki İran aristokrasisi çok büyük nüfuzu sahipti. Toplum sınıflaraya ayrılmış, zengin köy ağaçları olan Dihkanların71 toplumdaki zulümleri çok ileri boyutlara varmıştı. Bundan dolayı İran’da bazılarınca İslâm öncesi ilk sosyalizm

66 Fâyîz, Necîb İskender, el-Fâhîhátu’l-İlâmîyye li Bilâdî-l-Gürc, İskenderiye, 1988, s. 58
67 Met Çonatak, Kaftas Tarihi, İstanbul, 1330, I, 234
68 Zeynaloğlu, Cihangir, a.g.e., s. 18; Fâyîz, Necîb İskender, a.g.e., s. 58
69 Ya’kûbî, Tarihu’l-Yâkûbî, Beyrut, 1993, II, 110; Diyakonof, İgor, Târîh-i İran Bâstân, Farsça trc. Ruhî Erbâb, Tahran,1345, s. 391; Fayda, Mustafa, Allah’ın Kişci Halid Ibn Velid, İstanbul, 1990, s. 292
70 Öztuna, Yılmaz, Devletler ve Hanedanlar, İkî Çağ ve Asya Afrika Devletleri, Ankara, 1996, s. 79
71 Farsça bir kelime olup köy muhtar anlamına gelmektedir.
olarak da tanımlanan Mazdeizm inancı doğmuş, kadın ve mal ortaklığını savunmuştur.\textsuperscript{72}


3.1.1. Putperestlik

Milattan önceki devirlerde Azerbaycan bölgesinde yaşayan topluluklar arasında putlara ve ataları itaat geniç ölçüde yayılmıştı. Putperestlik kelimesi Yunanca'da benzeme mânâsındaki eidolon kelimesinden gelmektedir.\textsuperscript{73} Dini inanç ve itaat gayesiyle yapılmış bulunan taş heykellerin kalıntılarına Azerbaycan bölgesinde şimdide rastlanmaktadır.\textsuperscript{74} Putperestlik tabiatının cisim ve eylemlerin ilahlaştırılaniptidai dinlerin (Anamizim, Fetişimizim, Totomizim, Şamanizim vs.) zemininde meydana gelmiş dini bir inançtır. Putperestlik, çeşitli formlarda tezahür etmiş, muasır dinlerin ortaya çıkmasını ile tedricen kılmaktır. Bununla beraber Putperestliğin bazı unsurları o dinlerde kendilerini muhafaza edebilmektedir. Nitekim günümüz Azerbaycan'ında insanların türbelerdeki bazı hareketleri Putperestliğinin kalıntılarından sayılabilir.\textsuperscript{75}

Kadim Yunan tarihçisi Strabon'ın\textsuperscript{76} verdiği bilgilere göre bu topraklarda yaşayan Alban\textsuperscript{77} toplulukları, Heliye (Güneş tanrısına), Zevse (Gök tanrısına) esasen

\textsuperscript{72} Aziz, Kasım Hüseyn, \textit{a.g.e.}, s. 53
\textsuperscript{74} Şamahi ilçesinin Hınısli, Çıraltı vd. köylerinde benzer kalıntılar rastlanmaktadır
\textsuperscript{75} “Putperestlik” \textit{ASE}, Bakü, 1978, II, 380; Kaşkay, Sara, \textit{Manna Devleti}, Bakü, 1994, s. 104
\textsuperscript{76} Antik devir Azerbaycan’ın tam şekilde tasvirini tanımlanmış Yunan coğrafyacısı ve tarihçisi Strabon (m.ö.64–24) vermiştir. O, Amasya ilinde (Küçük Asya) doğmuş, felsefe tahsili almış ve birçok
de Selene (Ay tanrısı) itaat ettikleri gibi, ilahların şerefine inşa edilmiş mabethanelerde de ibadet ediyorlardı. Bu fikri, VIII. asırda yaşamış olan Alban tarihçisi Movses Kalankatlı ve orta asırlarda yaşamış olan diğer tarihçiler de söylemektedirler.78

3.1.2. Zerdüştlük
Kafkasya’dan da, özellikle Azerbaycan’dan Zerdüştlük geniş olarak yayılmış dünn bir inançtı. Bu dinin öğretilin böyle isimlendirilmesinin sebebi takriben 3500 yıl önce yaşamış Zerdüş’tün ismi ile ilgilidir79. Zerdüştlerin mükaddes kitabı Avesta (Kanun)’dır ki, onun sadece yirmi bir kitapından dördü Yasna, Vispered, Yaşt ve Vendidat bize ulaşmıştır.80

Bundan başka Zerdüştlük, Mazdaizm ismi ile de adlandırılmaktadır ki, bu pek doğru değildir. Yunanlar, onları, kâhinlik fonksiyonlarını ellерinde bulunduran Midia

80 Avesta’nın ilk versiyonu m.ö. 330 senesinde Makidonyalı İskender tarafından Persepol’dan Ehennerler Devleti’nin sarayı yakılmırken mahv olmustur. Hâlen Zend Avesta ismi ile günümüzde ulaşmış olan bu kitabın bölümleri İran’da saklanılmaktadır. Çenî bilgi için bkz. Yusufov, Yusuf, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1994, s. 90; Elesgerli, Elesger, Azerbaycan Hükuk Tarihi, Bakü, 1999, s. 38
topluluklarından birinin ismi ile maglar, Müslümanlar ise Zerdüştlər in ayın ve itikatlarında ateş büyük bir önem taşıdığı için keber diye adlandırmışlardır.81

Zerdüşt dininin kısa bir zaman içerisinde yaygınlaşmasını sebebi kendisinden önce var olan Midia kâhinlerinin dini talimatları olmuştur. Bu dini talimatların Azerbaycan, İran ve Orta Asya’da yaşayan topluluklar arasında daha geniş yayılmasına sebep olmuştur.82

Zerdüştlüğün Milat asrının başlangıcında yayılmasını bir başka nedeni de, Sâsânî hükümdarlarının bu dini, Bizans’ın Hristiyan dinine karşı kendi halkını manevi yetkisi altında toplamak için onu bir vasıta olarak kullanmasıdır. Böylece kendi yönetimi altında olan bölgelerde onun yayılmasına her türlü kolaylığı sağlasasıdır.83

XII. asrın tanınmış İslâm alimi Muhammed b. Abdul-Kerim eş-Şehristanı Zerdüşt ve Zerdüştlükle ilgili olarak şunları söyler:


81 “Zerdüşt”, ASE, Bakü, 1980, IV, 324; Moran, Adli, Dinler Tarihi, İstanbul, t.y, s. 45–47
82 “Zerdüştlük”, ASE, Bakü, 1980, IV, 324; Memmedov, Zahid, Azerbaycan’da XI-XIII. Yüzyıllarda Felsefi Fikir, Bakü, 1978, s. 9–10
83 Ehedov, Abdulla, Azerbaycan’da Din ve Dini Tesisatlar, Bakü, 1991, s. 10
84 eş-Şehristanı, Muhammad bin Abdül’-Kerim, Kitabu’l-Mikel ve’-n-Nihal, Kahire, 1386/1968, II, 41
Milâdî 224 yılında Sasanî Devleti’nin ortaya çıkması ve onun nüfuzunun geniş bir bölgede yayılmış olması, Zerdüşçülüğün Atropatena (Kuzey Azerbaycan)’da devlet dini olmasına sebep olmuştur.85

Bu din, düalist (ikili sistem) tasavvurlar üzerine kurulmuştur. Buna göre, dünyada devamlı olarak bir biri ile çatışan iki kuvvet ışık ve karanlık, hayır ve şer vardır. Işık ve hayri Hörmüz (Ahura Mazda), karanlık ve şeri de Ehrimen (Angra Manya) temsil etmektedir. Bu yeni dinin taraftarlarına bu dinde esas güç Hörmüz’dedir ki, onu ateş temsil etmektedir. Zerdüş mihraplarında daima ateş yanar, ona itaat edilir ve onun şerefine kurban verilirdi.86

Bu dinin hükümleri asırlar boyu tertip olmuş mukaddes kitap Zend-Avesta’da (şerhli metin) şerh edilmiştir. Bu kitapta alemin iki kısımdan – Ruhâni (Mine) ve Cismâni (Kiti) kısımlarından ibaret olduğu gösterilmiştir. Ruhâni hayatta insan bu dinin inancı ve prensiplerinde öne sürülen şeyler idrak etmeye çalışır. Cismanide ise bunlarla amel eder. Bundan başka Allah’in, insan için üç şeyi vacip kıldığımı söylemektedirler. Bunlar, İkitik (Meneş), Söz (Nevşî) ve Amel (Keneş)’dir. Şayet insan vacip olan bu üç şeyten birini yapmazsa dinden uzaklaştırıyor ve Allah’a itaat etmiyor demektir. Eğer amel ederse demek ki o mümindir.87

Bundan başka şunu da belirtelim ki, Avesta’dan88 olan rivâyetler, tarihi kökleri itibarı ile çok eski zamanlardan kalmış ve kadim Şark toplulukları arasında rivâyet olunarak zihinlerde varlığını sürdürmüştür. Bundan dolayıdır ki, toplulukların dini mitoloji ve ahlâki keyfiyetleri orada kendini buılmaktadır.89

85 Paşazâde, Allahşükür, Kafkas’la İslâm: Tarih ve Miisirilik, Azerbaycan Devlet Neşriyatı, Bakü, 1410/1991, s. 37
86 Sarıkçoğlu, Ekrem, Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi, İsparta, 1999, s. 107
87 Paşazâde, Allahşükür, a.g.e., s. 34-38
88 Avesta’nın Vendidadda bölümünde üç en büyük nimet aleyhine çıkarmış; saf fikirli zekâya, sözleri mukaddes olan sese, yaradılış kâmil olan amele. Üç en çıkarın şüpheye karşı çıkmış; cinayetkar fikirleri, adaba aykırı sözlerde ve cinayetkar amellerde. Geniş bilgi için bkz. Elesgerli, Elesger, a.g.e., s. 39
89 Yusufov, Yusuf, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1994, s. 167
Günümüzde Zerdüştlük İran’da Kebirler, Hindistan’da ise Parslar arasında yaşamaktadır. Bunların sayısı ise tahminen iki yüz elli bine yakındır.⁹⁰

3.1.3. Manilik

Manilik miladi III. yüzyılın başlarında Azerbaycan’da yayılmış dini cereyanlardan biridir. Sasanî Devleti’nin ilk devirlerinde İran’da, Orta Asya’da ve komşu bölgelerde geniş ölçude yayılmıştır.⁹¹

Bu din, Zerdüşt ve Hristiyan dinlerinden kaynaklanan bir dini cereyan olarak doğmuştur. Bu din kurucusu olan Mani’nin (m. 216 veya 217–276 yılları) ismi ile adlandırılmıştır. Mani, ilk teblğini m. 242 senesinde İran şahı I. Şapur’un Ktesifon (Medain)’da taç giymeyi merasimine esnasında yapmıştır. Bu Zerdüşt kahinlerinin yoğun itirazına sebep olmuştur. Bundan sonra Mani, Orta Asya’ya kaçıp ve efsanelere göre Hindistan’a giderek fikirlerini oralarda teblig etmiştir.⁹²

Mani’ye göre kendi öğretisi, o zamana kadar mevcut olan bütün mezhep ve tarikatların yerini almalsıdır. Bunun için de eski dinlerden bazı unsurları bünyesinde toplaması gerekıyordu. Nitekim, Manilikte Zerdüşt, Hristiyanlık ve Buddha taliminden alınmış unsurlar vardır. Bu dinin mensupları müllik, şan ve şöhreti reddettikleri gibi, nikah, zahitlik ve dünyadan el-etek çekmeyi de kabul etmeyerek, buna karşılık dünya nimetlerinden istifadeye davet ediyorlardı. Sasanî Devleti, Mani’yi takip etmedi ve m.276 senesinde hükümdar Behram’ın emri ile yakalayarak idam etmiştir.⁹³

Maniler, ilahî varlığı kabul ederler, şeytani amelleri de kötülerler, ahiret hayatına, amelleri salıh olan insanların cennete gireceklerini ve göklerde daimi mutluluğa erceklerine inanırlardı. Onların fikrince şer, sadece bu dünyada vardır. Bundan dolayı ki insan dünyanın aldatıcı nefsani lezzetlerinden imtina etmeli.

---

⁹⁰ Cilacı, Osman, Günümüz Dünya Dinleri, Ankara, 1998, s. 176–177
⁹¹ Mahmudov, Ferman, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1961, I, 102
⁹² Bünçadov, Ziya, Dinler, Tarikatlar, Mezhepler, Bakü, 1997, s. 134
⁹³ “Manilik” ASE, Bakü 1982, VI, 343–44
Eğer buna muvaffak olursa yerdeki mahrumiyetler son bulur, insan oğlu da göklerde mutlu bir hayat kazanmış olur.94

3.1.4. Hristiyanlık

İslâm’dan önce bütün Kafkasya ve Albanya (günümüzde Azerbaycan)’da Hristiyanlığın etkisi daha büyük olmuştur. Tarih boyunca Alban kilisesi sadece Kafkasya’dan değil, aynı zamanda bütün bir Hristiyan dünyasında en kadim kiliselerden kabul edilmektedir.95 Alban tarihçilerinin verdikleri bilgiler ile diğer kadim kaynaklara göre I. ve II. asırlardan başlayarak Hristiyanlığın ilk tebliğicileri olan Havari ve bunların öğrencileri, Kudüs’ten ve Suriye’den gelerek Albanya’dan faaliyet göstermişlerdir. Onlar, burada ilk Hristiyan cemaatlerini kurmuşlar ki, bu cemaatler ülkenin kuzey bölgelerinde faaliyet göstermeye başlamıştır. İlk zamanlarda fazla güçlü olmayan bu cemaatler, zaman geçtıkçe büyümüştü ve topluluklara kendi etrafında toplayabiliyordu.96

Miladi 313 yılında Albanya hükümdarı Urnayr, Roma İmparatorluğu’nun din özgürlüğünü serbest bırakmasından istifade ederek Hristiyanlığı ülkenin devlet dinini ilan etmiştir. Bununla da Albanlar Hristiyanlığı ilk kabul eden millet olmuşlardır.97 Hristiyanlığın kabul edilmesi, o devir için çok gelişmiş bir olay olarak diğer inançlara göre ülkenin toprak birliğine, devletin kuvvetli olmasına ve halkın kültürel kalkınmasına hizmet etmiştir.

Urnayr ülkede kiliseler yaptırmış, eski putperestlik mabetlerinin toprakları, onlara ait servetleri ve kullukçuları98 ile birlikte kiliselere bağlamıştır. Urnayr yeni

94 Paşazâde, Allahşükür, a.g.e., s. 38
95 Buradaki ilk kilise havariler tarafından kurulduğu için Alban kilisesine “Apostol (Havari) Kilisesi” denilmştir. Geniş bilgi için bkz., Geyüşev, R.B., Hristiyanство v Kavkazskoy Albanii, Bakü, 1984, s 137-145
96 Balayev, Aydın, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1993, s. 116
97 Yusuf, Gedikli, Alban Tarihi ve Alban Salnamesi, İstanbul, 2006, s. 5–6
98 Kullukçu- onlara serf de denilmekteydi. Bu kullukçular ağalarına ve toprağa bağlı çiftçi veya köle statüsünderdiler
yapılmakta olan kiliseler için büyük toprak sahalar ayırmış ve köylülerden mahsulün 1/10 (öşür) kısmını teşkil eden “kilise onda biri” diye adlandırılan vergi toplamıştır. Alban kilisesi Ermenilerinkinden farklı olarak Kudüs Kilisesi’ne sonra da Kudüs Patriklüğine bağlı kalmıştır. Albanya’nın eski başşehri Qebele Piskoposların daimi toplandıkları mekân olmuştur.99

Surf bu nedenle bir, Albanya’da Hıristiyanlığın yayılmasını iki devre ayırır. İlk dönem m. 313 yıla kadar Elisey’in başlattığı dönem, ikinci devir ise m. 313 senesi sonrada Alban hükümdarı Urnayr’ın sayesinde daha geniş halk kitlelerine Hıristiyanlığın ulaşmış olduğu dönem.100

Azerbaycan’da tarih boyunca yaşayan Alban Hıristiyan kilişesi, 1251/1836 yılında Çar I. Nikola’nın fermanı ile kapatılmıştır. O zamandan itibaren Kafkasya’da Alban kilişesinin yerini Ermeni kilişesi almıştır.101

3.2. Siyasî Durum

VII. asrı başlarından itibaren Kafkas daima iki kudretli devlet olan Bizans ve Sâsâniler arasında en fazla hâkimiyet mücadelesi ve savaşlarının gerçekleşmekteydi istenilen bir bölgesi olmuştur. Bu dönemde Azerbaycan genel olarak Arran diye isimlendirilmekte ve özerk bir halde Kuzey toprakları İran’ın idaresi altında olup, her zaman Hazarların hücumlarına maruz kalmıştır. Bu saldırıların nedeni Arran’ın tabii servetlerini ele geçirme ve onu işgal etmek idi. Bu nedenle Arran bazen bu, bazen de diğer güçlü devletin siyasî ve iktisâdi otoritesini kabullenirdi.102 Arran’ın Güney toprakları ise her zaman Bizans ve İran arasında on yıllarca devam eden savaşlara sahne olmamakta idi.

VI. asır sonlarına doğru Arran, Gürcistan ve Ermeniye İran’ın tam idaresi altında geçmiştir. İran kendi topraklarını daha iyi bir hâlde idare etmek maksadı ile

100 Ark, Durmuş, Azerbaycan Türklerinin Dini Tarihi ve Halk İnanşlari, Ankara, 2005, s. 46
101 Balayev, Aydin, Azerbaycan Tarihi, Bakü, 1993, s. 116–117; Gezenferoğlu, Fazıl, Azerbaycan Türklerinin İman Davası, Ankara, t.y., s. 335
102 Bünıyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX Asırlarda, Bakü, 1989, s. 39


¹⁰³ ed-Dineverî, Ebû Hanîfe Ahmed b. Davud, el-Ahbaru’t-Tıval, Beyrut, trz, s. 69; Taberi (Kahire), I, 892–894; Piquevskaya, N. V., Qoroda Irana v Rannem Srednevekove, Moskova, 1956, s. 169–173
¹⁰⁴ İbn Hurdazbih, el-Mesâlik ve’l-Memâlik, Beyrut, 1988, s. 118–119
¹⁰⁵ Farsça bir kelime olup komutan mânâsındadır

Hazarlara karşı savaşlarda daha etkili olmak maksadı ile I. Hüsrev m. 532 senesinde Bizans’la sülhl anlaşıma yapıyor ki, bu ilişki da m. 540 senesine kadar devam etmiştir. Taberi’nin verdiği malumata göre Enüşirvan devleti dört büyük eyalet bölmüş ki, bunlardan birini Azerbaycan oluşturmakta idi. Hazarlar Azerbaycan’a sokulduğu zaman Enüşirvan onları mağlup ederek, esir düşen 10.000 Hazar ülke arazisinde yerleştirilmişdir. O gelecekte olabilecek hücumları def etmek maksadıyla Bâbu’l-Ebvab (Derbend)110 şehrinin inşa ettirilmişti. Tarih boyu bu şehir önce Sâsânîlerin sonra Arab hilafetinin kuzey sınırlarını koruyan güçlü bir kale rolünü oynamıștı. Taberi kale inşası kararının m. 553 yılında Hazarların hücum ederek bir kaç şehri yakmalarından ve halkını esir almalarından sonra verildiğini bildirmektedir. Alban katalikosu Abas (m. 551–595) Hazarların malum hücumları nedeni ile Čoqa şehrinde kalmasının tehlikeli olması ile Arran’ın baş şehri olan Berde’ye göç etmiştir.111

“Alban Tarihi”nin yazısı bu kalenin inşası sırasında Sâsânî devletinin Arran ülkesine ve halkına görülmemiş acımasız işkenceler ettiklerini söylemektedir. Yazar Movses Kalankatlı Alban ülkesinin Hazarlar tarafından tutulup kilise ve kutsal kitapların yakıldığını bildirmektedir. Bu nedenle Alban katalikosunun Čoqa şehrinde

107 Bir fersah 6–7 kilometredir
108 Ya’kûbi, I, 203–204
110 Bu kalenin inşası 567 yılında tamamlanmıştır. bak, Bûnyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 41-42
111 Taberi, I, 894–95(Kahire)
Berde’ye İsa haçını onun düşmanları olan Hazarlardan korumak nedeniyle göç ettiğini göstermektedir.112

Arran toprakları uğrunda Bizans ve Sâsânî arasındaki savaşta sadece siyasi nedenler değil, aynı zamanda iktisadi âmiller de bulunmaktaydı. Şöyle ki, onlar Arran ve Azerbaycan’ın zengin şehirlerini ele geçirmeyi düşünüyorlardı. Sâsânî hükümdarı II. Hüsrev’in hakimiyeti zamanında bu savaşlar daha da artmıştı. Onun m. 603 yılında başlamış savaşı 6/628 yılına kadar devam etmişti. Savaşlarda galip gelen II. Hüsrev bu galibiyetin verdiği cesaretle Bizans’ın baş şehri Konstantinopol’a da hüküm etmeyi düşünmüştü.113 M. 610 yılında Bizans tahtında çıkan Herakleios (m.610–h.20/641) II. Hüsrev’e barış ilan etse de bunu kabul etmeyen hükümdar Bizans’ın bazı arazilerini de işgal etmişti.114 1/623 yılında Herakleios tüm kuvvetlerini toplayarak Sâsânî topraklarına hüküm ederek Güney Azerbaycan’ın baş şehri Kazak’ı tutarak ateşperestlerin buradaki merkezi mabedini dağıttı.115


112 Patkanov K., İstoriya Akvana, Sang-Petersburg, 1861, s. 105; Pahomov, Aleksandr, Krupneyšie Pamyatniki Sasandskoy Arxitekturi v Zakavkaze, Bakü, 1933, s. 39, 40–43; Ter-Qriqoryan, T. İ., Azerbaydjan v III-VII vv, Yerevan, t.y., s. 62–63
113 Uspenskaya, F. I., İstoriya Vizantiyskoy Imperii, Leningrad, 1927, I, s. 1927
114 Piquélevskaya, N. V., Vizantiya i Iran na Rubeje VI i VII vv, Moskova, 1945, s. 189
115 Minorsky, Vladimir Federovich, Roman and Byzantine Campaigns, Nendeln/Liechtensten, 1974, s. 243–265
116 Patkanov K., İstoriya, s. 125-135; Takayşvili, E.S., İstoçniki Oruzinskix Letopisey, Tiflis, t.y., s. 42
görülen Andren Sásânilerden öç almayı söyleyerek, bu halde ona yardımcı edeceğine söz verir. Onların bu ittifakları 7/629 yılında İran’ın tam mağlubiyeti ile sona erdi.


117 Kulakovskiy, Yuri, İstoriya Vizanti (602–717), I, Sang-Petersburg, 1876, 92–93; M. Brosset, Histoire de la Georgie, Strasbourg, 1849, s. 228–229
118 Baratov, Knyaz, İstoriya Qruzii, Sang-Petersburg, 1865, s. 69; Kmoško, M., Araplar ve Hazarlar, İstanbul, 1935, s. 133
119 Simokatta, F., İstoriya, Moskva, 1957, s. 155
120 Adonç, N., Armeniya v Epoxi Yustiniana, Sang-Petersburg, 1908, s. 440
121 Knyazlık vâlilik anlamındadır
tanınmış hükümdarı Varaz-Qriqorun ikinci oğlu Cavanaughş (16–60/638–680) olmuştur. Onun devrinden itibaren Araplar Arran’ı fethetmeye başlamışlardır.122

3.3. Sosyal - İktisadi Durum

Atropatena (Güney Azerbaycan) toprakları tamamen Sâsânî İmparatorluğunun idaresi altında olması nedeni ile onun tüm sosyal ve iktisadi ilişkileri merkezi idareye bağlı idi. Albanya (Kuzey Azerbaycan) ise şah idaresine bağlı olmasa da onun buraya tayin ettiği Merzüban, bu topraklardan alınacak vergilerin zamanında toplanmasına nezaret etmekteydi. Kaynaklar bazen Hazar ve Bizans’ın hücumları zamanı Merzüban’ın kaçı훈ı ve vergileri yeni işgalcilerin topladığını göstermektedir.123


Arran toprakları ile alakalı Movses Kalankatlı şu bilgiyi vermektedir:124

“Uca Kafkas dağları arasında bulunan Albanya ülkesi tabii servetleri ile seçilmektedir. Ülkenin merkezinden akarak Hazar denizine dökülen Kür nehri insanlara yiyvecek getirmeyle, onların topraklarını suvarmalarına da şerait yaratmaktadır. Dağlardarda altın, gümuş ve mis madenlerinin varlığından haber verilen kaynaktan, onun başkentinin Partav (Berde) olduğu gösterilmektedir”.

122 Eremyan, S.T., Borba Armyanskovo Naroda Protiv Arabskovo Halifata III-IX vv, Moskova, 1958, s. 323; Trever, K.V., Ocërki po Istorii i Kulture Kavkazskoy Albanii, Moskova, 1959, s. 236
123 Bünıyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 60
124 Patkanov K., İstoriya, s. 5–6
Bu topraklarda aynı zamanda pamuğun da ekildiği bildirilmektedir. VII. asır Ermeni tarihçileri Şirvan, Mil ve Muğan topraklarının çok sulu ve yararlı olması, buralardan bol miktarda pamuk toplandığını bildirir. Pamuk, halı, giyim, dokuma vs’nin gelişmesine sebep olmuş ve bununla ilgili iktisadi yön gelişmiştir.125


125 Patkanov, K., Armyanskaya Geografiya VII v, Sang-Petersburg, 1877, s. 50–51
126 Patkanov K., İstoriya, s. 145
127 Bizans’ın tayin ettiği idareciye (yani bey) verilen ismindir
128 Akopyan, Slavya, İstoriya Armyanskovo Krestyanstvo, Yerevan, 1952, s. 46


---

130 Piquelevskaya, N. B., K Voprosu o Feodalnoy Sobstvennosti na Zemlyu v Irane, Leningrad, 1956, s. 82–83
131 Mahmudov, Ferman, Azerbaycan Tarihi Üzere Kaynaklar, Bakü, 1989, s. 105
132 Patkanov K., İstoriya, s. 21
133 Patkanov K., İstoriya, s. 249-250
Katalikos Simeon’un bu kararları kabul etmekle esas maksadı, kilisenin dinî işlerini tamamen ayırmak, bu konularda sadece ruhani şahsların söz sahibi olmasını sağlamak idi. Bu nedenle Ağvan kilisesi o kadar güçlü ve otoriteye sahip olmuştur ki, hükümdar veya yerel feodal karar verdiği zaman onları da fikirlerini öğrenirdi. Hatta iş o kadar vahim hale gelmiştir ki, toprak satacak veya bahşiş edecek birisi kilisenin onayı almaktı, onun dinî toprak olsun onaylamaktan kaçının idi.


134 Piqulevskaya, N. V., K Voprosu o Feodalnoy, s. 85
135 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 68
136 Patkanov K., İstoriya, s. 251-252


Bölgede bağımsız bir devletin olmaması ve yerli tükcarların bölge dışına çıkamamaları ticari hayatta olan gelişmenin önünü almaktaydı. Diğer taraftan ne Bizans, ne de Sâsânî devletleri bölgenin iktisadi olarak kalkınmasını için hiçbir adım atmamışlardır. Daha önce de kaydettigimiz gibi Hazarların da sık sık dağıtııcı

hücumlarının olması bu gelişmenin önünü alan bir diğer nedendir. Yani buradaki ticari hayat bölge insanının kendi ihtiyaçlarını karşılayacak şekilde yöresel olarak inkişaf etmiştir.


4. Arapların Azerbaycan’ı Fethi

İslâm dininin ve ordularının Arap Yarımadası’nın dışına açılması Hz. Ebû Bekir’in hilafetiyle başlanmıştır. Lâkin bu dışa açılmalara temelleri hâla Hz. Peygamber zamanından atıldığı iddia edenler de vardır. 8 Cemâziyelevvel 7/629 yılında Mûte ve 9 Recep 8/630 yılında Tebük savaşlarından sonra, Hz. Peygamber (sav) tarafından 8–9/630–31 yıllarında Şam’a gönderilmek üzere Üsâme’nin komutanlığında hazırlanan ordu bunun en güzel örneğini oluşturmakta ve Hz. Ebû

138 Reyyis, Muhammed Ziyûuddin, el-Harac fi’ d-Devlet ’l-İslâmiyye, Kahire, 1957, s. 98
Bekir ve ondan sonra gelecek halifeler de, fetihleri aynı istikamette sürdürmeye gayret etmişlerdir.139


139 Fayda, Mustafa, *Allah’ın Kılıç Halid İbn Velid*, İstanbul, 1990, s. 292
140 Rızâ, Muhammed, *Ebu Bekr es-Siddik*, Beyrut, 1983, s. 114
141 Ahmed, Ädil, *et-Tarîku ile’l-Medâin*, Beyrut, t.y., s. 131-140
142 Caetani, Leon, *İslâm Tarihi*, İstanbul, 1924, X, 233
143 Ya’kübî, *Târîh*, II, 142; Taberî, IV, 269
yanımdakiler Müslümanızı olmuşlardı.144 İsfendiyar 17/639 senesinde Utbe b. Ferkad’la aşağıdaki şekilde bir mukavele imzalamıştır:


İslâm ordularının Azerbaycanlılarla ilk karşılıkları, 14–15/636–637 yılında Hîre’nin güney-doğusunda ve buranın yakınında bulunan Kâdisiyye’de cereyan eden savaşa meydana geldi. 147 Son Sâsânî hükümdar olan III. Yezd-gerd, Rüstem’in komutasında toplanmak üzere eyalet välilerine yazdığı emir-namelerinden birini de

144 Kaynaklarda bu hususta malumatı rastlamamak da, ama İsfendiyar’ın bundan sonra hep Müslüman idarecilerin yanında bulunması da dikkatimi çekmiştir. Geniş bilgi için bkz., Zeynalâolu, Cihangir, Muhtasar Azerbaycan Tarihi, s. 19; Şuşteri, Abbas, İran-nâme yâ Kârnâme-i Iraniyân Der Asr-i Sâsânîyân, Tahran, 1342, s. 361


146 Belâzûrî’nin verdiği malumatı göre Azerbaycan halkını buhar karşılığında 800 bin dirhem vergi ödeyecekti. Geniş bilgi için bkz., Belâzûrî, Fütûh, s. 321-324; Taberî, IV, 154–155; Bünâyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 79-80

147 Donner, Fred Mc Grow, The Early Islamic Conquest, Princeton/New Jersey, 1981, s. 204; Bünâyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 71-72

Bu savaştan başkumandan Rüstem’le aynı zamanda Azerbaycanlıların komutani Mihran, Ermenilerin komutani Muşel Mamikoniyan ve Şunik Kınayzi Grigor da helak olmuşlardır. Savaştan istirak eden Albanya kınayzi Cavanşir gösterdiği yiğitlikle alakadar olarak III. Yezd-gerd tarafından kıymetli hediylerele mükafatlardırılılmıştır. Yedi yıl Sásân ordusunda savaşan Cavanşir, sonradan Müslümanlar Arran’tı fetih ettikleri zaman “Arranşah” unvanıyla bölge idarecisi olarak İslâm ordularına karşı savaşmıştır.151


İslâm ordularının Azerbaycan’a ilk akınların ne zaman başladığı kesin bilinememektedir. Bu akınların 18–22/639–642–43 yılları olarak göstermek tarih

---

149 Sebeos, İstoriya Imperatora İrakle, Rusça trc. K. Patkanov, Sang-Petersburg, 1862, s. 119
150 ed-Dîneverî, el-Ahbar, s. 121; Şuşteri, Abbâs, Iran-Nâme, s. 339
151 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 72–74
152 Ya’kübî, Târîh, II, 122; Şuşteri, Abbâs, a.g.e., s. 337


Belâzûrî’nin rivâyetine göre ise, Muğire b. Şu’be, Hz. Ömer tarafından Kûfe valignığı gönderilirken ona Huzeyfe b. el-Yemân’ın, Azerbaycan valignığı görevlendirildiği hususunda bir de mektup verilmiştir. Bundan sonra Huzeyfe b. el-Yemân Nihâvend savaşına katılmış ve İslâm orduşunun başında bulunan komutan Nu’man b. el-Mukarrin şehit olduktan sonra halifenin emri üzerine komutanlık görevini üzerine almıştı. Nihavend zaferinden sonra ordu geri dönse de, Huzeyfe b. el-Yemân Kûfe ordusu komutasında burada kaldı.157

Böyle bir durumda Azerbaycan’ı Muğire b. Şu’be tarafından fethedildiği dair rivâyetlerle, Huzeyfe b. el-Yemân’la ilgili olanları birleştirmek mümkündür.

154 Belâzûrî, Fûtûh, s. 322; Taberî, V, 132; Manendian, “Les İnvasions Arabes En Armenia”, Byzantion, Vaduz, 1964, XVIII, 179
156 Halîfe b. Hayyât, a.g.e., s. 108
157 Belâzûrî, Fûtûh, s. 455, İbnü’l-Esîr, el-Kâmîl, III, 13
Buna göre Muğire b. Şu’be Küfe vâlisi sıfatıyla Huzeyfe b. el-Yemân’ı Azerbaycan’a göndermiştir. Dolayısıyla Azerbaycan’in fethi Muğire b. Şu’be’in emiri, Huzeyfe b. el-Yemân’in komutasında askeri birlikler tarafından tahakkuk etmiştir denilebilir.158

Müslümanlara mağlup olan İran orduları geri çekilerek Albanya arazisine yerleşmekteydirler. Komutasız ve yönetimizsiz kalan ordu soyguncuk yapıyor, toplumda istediklerini silah gücüne yapmaya çalışıyor ve halkın yaşantısına olumsuz etkide bulunuyorlardır. İran ordularının da etkisiyle Cavanşir159 orduları Albanya arazisinden çıkarmak zorunda kalmıştır. Çekilenlerin kendi kontrol altına alındığı ve gelecekte Bu orduların da artık görev yapmayacakları durumunun farkında olduğu bilinmektedir.160


Tüm bu siyasî oyunlardan usanarak Bizans, Hazar ve İran üçgeni arasında kalan Cavanşir en sonunda daha güçlü olan İslâm devleti ile bağlanışta geçmeye çalıştırıldı. Onun bu adımı ahali de sıcak karşılamakta idi. Çünkü uzun zamandan beri savaştan meydan olmuş ve ağır vergiler altında yaşamaktan bıkmışlardı. Cavanşir

158 Wellhausen, Julius, İslâm En Enski Tarihine Giriş, trç. Fikret İsiltan, İstanbul, 1960, s. 98
159 Cavanşir (636–680) Girdiman kâğıda olarak, sonradan tüm Albanya hükümdar olmustur. Geniş bilgi için bkz., Bünyadov, Ziya, Azerbaycan Tarihi, s. 197
160 Patkanov K., İstoriiya, s. 143–144
161 Farsça bir kelime olup ordu komutanı kelimesinin tam ziddi olarak, düzensiz ordu veya ekip grubunun başkanı mânâsına gelmektedir
162 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 74–75
163 Fâyiz, Necîb İskender, el-Fûtûhâtu’l-İslâmiyye li Bilâdi’l-Gürc, İslakenderye, 1988, s. 58; Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 76
aynı zamanda Müslümanlarla anlaşarak, İslâm ordularının bölgeye yönelik yapacakları yeni bir hareketin de önüne geçmek istiyordu.


Tüm bunların karşılığında Cavanşir Hazarlara ve Bizanslılara karşı müdafaasında İslâm ordularına askeri yardımda bulunacaktı. Bu anlaşma 60/680 yılında Cavanşir’in bir suikast sonucu vefatına kadar devam etmiştir.165

Gördüğümüz kadarla ile Halife, Cavanşir’in bölgedeki nüfusunu kabullenmiş ve bu nedenle de onun bağımsız kalmasına izin vermiştir. Bu aynı zamanda bölgedeki siyasi durumun o kadar da belirgin olması ve İslâm ordularının orada hâlen tam yerleşmemesiyle alakadardı. Aynı zamanda Cavanşir bölgeyi Sâsânî, Bizans, Hazar hükümlerinden ve Arap ordularının yapabileceği savaşlardan korusuşturdu.

İlk İslami fethiler döneminde Hz. Ebû Bekir İslâm ordularında olması gereken özellikleri ve fetholunacak yerlerde kendilerini nasıl idare etmeleri lazımdığı belirlemiştir.166 Azerbaycan arazilerini fetih ettikten sonra da yerli idarecilerle ahitnamever yapan Müslüman vâliler, İslâm dünyasının her yerinde olduğu gibi Müslümanlara ve gayr-i müslimlere mabsus vergiler koydular. Bunun karşılığında ise

164 İpek, Ali, a.g.e., s. 104–105
165 Balayev, Aydn, Azerbaycan Tarihi, s. 123-124; Fâyiz, Necîb Iskender,, a.g.e., s. 69
166 İbnü’l-Esir, el-Lubab, II, 310
burada yaşayan ahalije zorla İslami kabul ettirmeyip, kendi dinlerini ve o yörelere mabsus adetlerini devam ettirmeye izin vermişlerdi.\textsuperscript{167}

Azerbaycan’da tamamen yerleşen ve nüfuz kazanan İslâm orduları sonradan burada yaşayan hem Müslümanlardan, hem de Müslümanız olmayanlardan yaya kuvveti olarak istifade etmeye başladılar. Bu ordular devletten maaş almayıp, savaş zamanı elde olunan ganimetlerden hisse alırlardı ve savaşaわりikki zaman vergilerden de muaf olunurdular. Çünkü askeri görev vergi yerine geçmekte idi. Bölgenin coğrafî yapısına herkese, bu ordu kuvveleri, savaşların hayata geçirilmesinde önemli rol oynamak, en ağır savaşlarda ön parmaklar yer almakta idiler.\textsuperscript{168}


5. Azerbaycan’da İslamiyet'in Yayılışı

Tarih boyu insanlık sayısız miktarda savaş, fetih, iskân ve göçlere sahit olmuştur. Iskân genelde galip toplumların kendi insanlarını ele geçirerekleri ülkelerde yerleşmeleri şeklinde görülür. Lâkin mağlup olan toplulardan sanat ve ilim erbabı bağı olmak üzere galip gelenler ülkesine götürülmüşdür. Özellikle fetih, siyasi hâkimiyet düşünsesi yanında bir din veya medeniyeti yerleşirmek maksadıyla yapılmışsa, o zaman galip unsurun ele geçirilen yerlere yerleşmesi kaçınılmaz bir durum arz eder.

\textsuperscript{167} Belâzûrî, Fûţûh, s. 326; Ya’kût, I, 173; İbnü’il-Elîsîr, el-Lubab, III, 22
\textsuperscript{168} Belâzûrî, Fûţûh, s. 200, 439; Ya’kübi, II, 381; Patkanov K., İstoriya, s. 261; Bûnyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 84
Önceki toplumlarda cereyan eden iskân siyasetinin, İslâmî dönemde daha da düzenli bir şekilde devam ettiği şahidi oluruz. Bilhassa ilk fetihlerde ele geçirilen hemen her yere Müslümanların yerleştirilmesi bir zararet halini almıştu. Çünkü İslamiyet'in yayılması, kültür ve medeniyetin benimsetilmesini sadece fetihle gerçekleştirmek olmuyordu. Müslümanların yaşantıları, örnek halleri ve tatbikatlarıyla yerli halka iç içe olmaları gerekiyordu. Zaten İslamiyet'in diğer toplumlar tarafından kabul ve yayılması genelde böyle olmuştur.169

Böyle bir durumda ilk fetihler döneminde dünyanın birçok yerlerinde Müslüman Arapların başka yerlere yerleşirilme işlemlerinden biri de, Azerbaycan'da tatbik edilmeye başlanmıştı. Diğer yerlerde olduğu gibi burada da gerçekleştilirilen bu uygulama, günümüz sömürü düsüncesinde olan bir istilâ deyildi. Çünkü Azerbaycan'a yerleşirilen Arap kabileleri, imtiyazlı bir cemiyet kurmak, aristokratik bir toplum oluşturmak yerine, halkın içine giren, onunla kaynağan bir parça olmuşlardır. Hatta her geçen gün artan Arap-Azerbaycanlı kaynaşması Revvâdîlerde görüldüğü gibi zamanla onları bu ülke halkından sayıma duruma getirmiştir. Bunun yanı sıra Müslümanların bu fetih hareketlerini veискânlarını Yunanlıların kendinden daha tahripkâr görenler de vardır.170

Barthold'un fikrine göre ise Müslümanlık Hristiyanlıktan farklı olarak ferdi misyonerlerden istifade ederek yayılmamaktaydı. İslam, toplu çekilde ahaliye örnek olmakla yayılır ve diğer din mensuplarını da takip etmemeşlerdir.171


169 Faysal, Şükri, el-Müctemeâtu'l-İslâmiyye fi'l-Karni'l-Evvel, Beyrut, 1973, s. 31 ve 210
171 Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, Mesta Prikaspiyskix Oblastey v Êstorii Muslimanskogo Mira, Bakú, 1925, s. 45, 142
bastırdı ve “Ehl-i Atâ ve Divân” dan bir topluluğu Azerbaycan’a yerleşirdi ve onları halkın İslam’a davetle görevlendirdi. 172

Azerbaycan’ın ilk vâlisi Huzeyfe b. el-Yemân gibi, Eş’as b. Kays da merkez olarak Erdebil’i seçmişti. Bu nedenle Azerbaycan’a getirilen ve belki de çoğunluğunun sahâbilerin oluşturduğu bu ilk kafile Erdebil’e yerleşmiştir. Böylece Erdebil İslamiyet’e davetle görevli olan Arap ailelerinin ilk vatan durumuna gelmişti. 173


172 Belâzûrî, Fütûh, s. 459; Kendilerine devlet hazinesinden yıllık maaş verilenler. Dihkân, Ali, Serzemin-i Zerdûşt Rûdâyye, y.y, 1348, s.334; Mahmûd, Hasan Ahmed, el-İslâm fi Asyâ’l-Vustâ, Msr, 1972, s.56
173 Hamîd, Ganîm, a.g.m., XXXII/6, 514-515; Dihkân, Ali, a.g.e., s. 334
174 Bu haber sadece Belâzûrî, Fütûh, s. 460’ta geçerken diğer hiçbir kaynak bu faaliyetleri konu edinmemişler
kabilesinden iki bin kişilik bir ailenin Azerbaycan’a yerleştirildiği rivâyet edilir. 
Ancak bölgeye Müslümanların yerleştirilmesinde yoğunluk hicrî II. asrında Abbâsiler zamanında cereyan etmiştir. 

Arapların Azerbaycan’da yerleşim alanlarına gelince bu da İslami fetihler gibi, güneyden başlayarak kuzeye doğru yayılmıştır. İslâm orduları özellikle dönemin merkez şehirlerini, stratejik önem taşıyan bölgeleri ve harbi tehlikelerin ola bileceği istikametleri daha çok tercih etmişlerdir. Bu bakımdan Erdebil, Tebriz, Bazz, Marağa, Berde, Beylekan, Şamahi ve Derbend şehirleri Müslümanların yoğun olarak yerleşirildiği şehirlerdir. 


Buraya göçen Müslümanların esas görevi, Bizans ve İranlıların yaptıklarını tersi olarak, dinde zorlama olmadan, örnek hal ve yaşamışları, aynı zamanda yumuşak idareleriyle halkın güvenini kazanmak olmuştu. İlk fetihler sırasında halka verilen can ve mal emniyeti ise insanlar üzerinde en çok iz bırakkan bir muâmele olmuştur. Çünkü 

---

176 Taberî, V, 246; Togan, Zeki Velidi, “Azerbaycan”, İA, İstanbul, 1979, II, 95
177 Kesrevî, Ahmed Tebrizî, Şehriyârân-ı Gumnâmâ, Tahran, 1335, s. 149; Togan, Zeki Velidi, “Azerbaycan”, İA, II, 95
178 Belâzûrî, Fütûh, s. 463; İstahri, Mesâliki l-Memâlik, Beyrut, 1997, s. 108; Ya’kût, I, 201; Kehhâle, Ömer Riza, I, 49; Minorski, A history of Sharvan and Darband, Cambridge, 1958, s. 18; Bakıhanov, Abbaskulu Ağa, a.g.e., s. 51; Velihanlı, Naile, a.g.e., s. 63
179 Bakıhanov, Abbaskulu Ağa, a.g.e., s.17; Şeşen, Ramazan, Salahaddin Ýeyübi ve Devlet, İstanbul, 1987, s. 36
insanların en değerli varlığının başta canı, daha sonra malı olduğu, herkesçe kabul edilen bir husustur.181

Yerli Azerbaycan ahalisi, Bizans-İran savaşlarından ve Hazarların yıkıcı hükümleri neticesinde tamamen fakir halde yaşamaya başlamışlardı. Bu nedenle ahali İslâm ordularına kurtarıcı gibi bakıyorlardı. Özellikle Emevî hilafetinin başlarına kadar Araplar ahaliden sadece vergilerini alır ve onların dâhili işlerine karışmazlardı. Bu nedenle Azerbaycan ahalisi fetihten sonraki ilk on yılda öncekilere nispetle daha iyi ve sakin hayat sürmüşlerdi.182


Kaynaklardan edindiğimiz malumata göre, bölge olarak Azerbaycan’da ilk Arran’ın Balasagun arazisinde yaşayan ahali İslâm dinini kabul etmiştir.185 Lâkin kaynaklar neden onların eski dinlerini bırakarak İslâm dinini tercih etikleri konusunda malumat vermemekteydiler. Bununla bile burada iki cihet üzerinde durmak mümkündür. Birincisi, bu toplumun kendi İslâmîyet’ten önce Mecûsi dinine tâbi idi.186 Öyle anlaşılabilir ki, Müslümanlar ilk olarak Mecûsi dinin mensupları üzerine daha siki durmuşlardır. İkincisi, İslâm dinî esaslarının daha da üstün niteliğe sahip

181 Necdet, Hammâş, el-İlâre fi’l-Asrî’l-Emevî, Beyrut, t.y., s. 131-132
182 Piqulevskaya, N.V., K Voprosu ob Obchestvennom Otnaşeniyah na Blijnem Vostoke, Sang-Petersburg, 1948, s. 68
183 Geniş bilgi için bkz. Belyayev, Yevgeni, Musulmanskoye Sektantstvo, Moskova, 1957, s. 17-18; Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e., s. 59
184 Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, K İstorii Krestyanskikh Dvijeniy v Persii, Moskva, 1923, s. 57
185 Belâzûrî, Fütûh, s. 285; İbnü’l-Esîr, el-Lubab, III, 85
186 Dihkân, Ali, Serzemin-i Zerdüşt Radâiyye, y.y, 1348, s. 58
olsası ve beşer fitratına uyum sağlaması idi. Bu insanlar aralarını babadan kalma dinlerinde değil, İslâmiyet’e bulunmuşlardı.

Görüldüğü kadarı ile Hilâfatın iskân siyaseti olarak Azerbaycan’a yerleştirmiş kabilelerle yerli halk arasında zor halleri yaşandığının şahidi olmamaktayız. İslâm dininin insanlara kazandırıldığı hücümi ve kararlılık duyuguları onların bir arada yaşamalarına neden olmuştur. “Dinde zorlama yoktur”187 kuralından hareket edilerek insanlara din, ibâdet, mabet ve amma hürriyetinin verilmesi ve bunun aksi olan zorlamaya hiçbir zaman başvurulmaması da önemli âmillerdendir.188


6. Azerbaycan Halkının Ermeniler Tarafından Gregoryanlaştırılması

Daha önce de belirttiğimiz üzere Azerbaycan toprakları fetih olunduktan sonra insanların yeni dini kabul etmesi birkaç sene sonradan başlamıştır. Bu özellikle Arap ailelerinin yerleştirilmesinden ve yönetimde Araplaştırma siyasetine başlandıkta sonra kendini açık bir şekilde göstermeye başladı. Müslümanlaşma aşağı tabakadan daha önce yukarı sınıflarda, dağlık bölgelere nispete ovalık bölgelerde daha önce başlamıştır ki, bunların da kendine özel siyasi ve sosyal nedenleri vardı.


187 el-Bakara, 2/256


“Suriye Hronikası” isimli eserde verilen malumata göre bu bölgede Azerbaycan, Gürcistan ve Ermeniyve olmakla 24 yepiskoposu olan beş dindar halk 

190 Patkanov K., İstoriya, s. 189–193
191 Adonç, N., Armeniya v Epohu Yustiniana, Sang-Petersburg, 1908, s. 220
v ardır ki, onların her birinin dili ve İran hükümetler yanında temsil olunan rehberleri vardır.192

 Müslümanların Kafkasya’ya gelişisi ile her şey değişmiş, Ermeniler milli ve dini özgürlük kazanmışlardır. Hilafetin Sâsânî ve Bizans’ı da mağlup etmesi ve ehli kitaba olan sıcak münasebet Ermenilerin yeniden eski ve her zamanki isteklerini hayata geçirmelerine neden olmuştur. Bu nedenle hem İran-Bizans hem de Arap-Bizans savaşları zamanı boşluktan istifade eden Ermeniler birçok Ermeni Gregoryen ailelerini özellikle Arran arazilerine yerleştirmiştir.193


“Dünya fatihi emir el-Müminin Abdullah Abdülmelik’e Ermeni katolikosu İlya’dan.


Şimdi malumunuz olsun ki, bu konuyu ihmal etmeyiniz. Bu işe Nerses’le aynı fikirde olan bir soylu kadın yardımcı da vardır. Büyüük hükümdar siz kendi hükümünüze emredin ki, onlar Allah’a karşı yapmış olduklarını günaha göre hak ettikleri cezayı aşınlar.”

Movses Kalankatl’nın verdiği bilgilere göre bu mektubun cevabında halife Abdülmelik şöyle yazmıştır:

192 Mitilen斯基, Zaharya, Siryskoy Hronika, ed., N.B. Piquelevskaya, b.y.y., 1939, s. 114
193 Bünaydov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 92–93
“Ey Allah’ın hizmetçisi Ermenilerin katolikosu İlya.

Senin mektubunu okudum ve yanına en güvenilir hizmetçimi büyük orduyla gönderiyorum. Emrettik ki, bizim hükümdarlığımızı karşı isyan eden Albanlar arasında sizin (Ermenilerin) dininize uygun bir şekilde değişiklikler yapılın. Bizim hükümümüzü hizmetçimiz Berde’de sizin görünüzün önünde icra edecektir. O Nerses’i ve onunla aynı fikirde olan kadını zincirleyip sarayına getirecek ve onlar tüm isyancılarla ibret olsun deye muhakeme edilecektir”.

Albanya’ya gelen Arap orduşu verilen emri icra ettikten sonra Nerses’in yazmış olduğu eserleri de bid’atle doludur diye Terter çayına atmaları. Bundan sonra İlya Alban kiliselerinin ona tabi olmasını nâıl olmuştur. Özellikle bundan sonra yazılan yazılmalarda İlya’ya olan münasebetle alakadar olarak Albanya, Ermeniye ismi altında zikir olmuştur.

Hilâfet bu tür işlerde meraklı idi. İlk olarak Hristiyanların Alban veya Ermeni kilisesine bağlı olması onlar için bir önem arz etmektediydi. İkincisi, hilâfet bu yolla Bizans’ın bölgedeki otoritesini zayıfladır ve gayr-i müslim olan kitleyi ona tabi olan yönetim altında durmuş oluyordu. Bununla da bir zamanlar Cavanşir’in faaliyetleri sonucu kendi öerkliğini koruyan Albanya, bu devirden itibaren Arap hilafetinin yönetimine geçiyordu.

Kazandıkları güvenden istifa eden Ermeniler Alban ruhanilerini tuttukları görevlerinden uzaklaştıracak yönetimi tamamıyla kendi ellerine geçirmişlerdir. Onlar hatta Araplın hakim olmalarını arazilerde, özellikle de dağılık bölgelerde ermeni ailelerini yerleştirir ve Gregoryen kiliselerini inşa ettirirlerdi.

Bu yönde daha da ileri giden Ermeniler orijinal Alban kiliselerini Ermenileştirir, tarihi abidelerdeki yazları ve eserleri eski Ermeni (Grabar) diline çevirirlerdi. Tanınmış Albay tarihçisi Movses Kakankatlı’nın “Alban Tarihi” eserini

---

194 Patkanov K., İstoriya, s. 176–177
195 Qandzakeçi, Kirakos, İstoriya, Bakü, 1946, s. 101
196 Ormaniyan, İ., Armyanskaya Çerkov ee İstoriya, Uçenie, Upravlenie, Vnutrenny Stroy, Literatura, ee Nastoyașii, Moskova, 1913, s. 45 ve 118
Ermeniceye çevirip aslını yok etmeleri de buna bir misaldır.\textsuperscript{197} Arapların desteği ile Albanya’da bir müddet hâkim olan Ermeniler, sonrasında Mögollar ve Atabeyler zamanında yeniden kendi otoritelerini kaybetmişlerdir.


Günümüzde de toprak ve soykırım iddiaları ile dünya gündeminde olan Ermeni halkın tarihen de nasıl bir kimliğe sahip olduklarını gözler önündedir. Şu nåı da belirtelim ki, bu gün Ermeniler tarafından işgal olunmuş Azerbaycan’ın %20 Karabağ toprakları, o devirdeki Albanya arazisidir. Ermeniler bu niyetlerine ulaşmak için asırlar öncesinden faaliyete başlamış, tarihi abidelerin ve eserlerin ermeni diline çevrilip, asılların ise yok edilmesi önceden düşünülen planın bir parçası olmuştur. Yâni Ermeniler başka milletlerin milli ve manevi değerlerine sahip olmak için tarihi süresince çaba göstermiş ve göstermektedir. Kendi isteklerine ulaşmak içinse tüm gayri insani usulleri denemekle tüm zamanlarda buna nåıl olmaya çalışmışlardır.\textsuperscript{198}

Ne yazık ki, Arap hilafeti de siyaset gereği olarak Ermenilerin bu hal ve hareketlerine göz yummuş ve neredeyse onların önünü açmıştır. Sırf bu nedenledir ki, Abbâsî yönetimine karşı isyanlarda Hristiyan dinine mensup insanlar da çoğunluk olarak yer almışlardır.

\textsuperscript{197} Bûnyadov, Ziya, \textit{Azerbaycan VII-IX}, s. 95–98
\textsuperscript{198} 1988 yılından itibaren Azerbaycan devleti Karabağ savaşlarında 20 000’den fazla şehit vermiştir.
7. Emevilerin Yıkılış Döneminde Azerbaycan

Azerbaycan bölgesinin Emeviler dönemindeki durumuna göz attığımızda genel olarak el-Cezire eyaleti válliliğine bağlı bir halde yönetildiğine şahid oluruz. Hz. Ömer devrinde bu bölgelerdeki fetihler sonrası kuruluş olan adil yönetim, Emevilerin gelişili ile yerini baskılarla bırakmıştı. Bu dönemde Arap nüfuzu yerleştirdiğinde zaman bazı köy ve çiftlikler satın alınarak onlara verildi. Yerli halk ise burada Arapların çiftçileri olarak çalışmaya başladı.199


199 Belâzûrî, Fütûh, s. 322
200 Azîmîli, Mehmet, Abbâsî Dönemi Şii Karakterli İsyânlar, (Basılmamış Yüksek Lisans Tezi), S.Ü.S.B.E., Konya, 1994, s. 47
201 Taberî, IV, 129; İbn Kesîr, Ebu’l-Fidâ Ismail b. Ömer, el-Bidaye ve’n-Nihaye, Beyrut, 1974, IX, 82, 259; Hudarîbek, Muhammed, Muhadaratu’t-Tarihü’l-Ümemi’l-İslâmiyye, Beyrut, 1986, s. 541
Bundan rahatsız olan halife Hişam yeniden kardeşi Mesleme’yi bölgeye gönderir.202 Bolton gelen Mesleme 113/732 yılında Hazarların ülkesine girerek birçok şehir ve kalesi fetheder, esirler alarak, Lenceri dağı yanıklarında Hazar Hakan’ın oğlunu öldürür. Derbend bölgesine kadar ilerlese de, yeni bir mağlubiyet yaşamamak için orduyu korumak maksadıyla geri döner.203

Emevî ordularının sonraki yıllarda buraya akınları ve devletin buradaki problemleri devam etmiştir. Diğer bölgelerde fetihler hızlı bir şekilde ilerlerken, bu bölge aşılıp Kafkasların kuzeyine bir türlü geçilememiştir. Bunun ise coğrafı şartların ve savaşçı kavimlerin etkisinden kaynaklanan, Emevi idaresinin yanlış politikasının da etkisi olmuştur. Halkın asgılayan Emevi yönetimi bu bölgedeki problemin halli için yüz binlerce dirhem harcamış ve on binlerce asker göndererek halletmeye çalışmıştır.204

Diğer arazilerde gerileme olmadan devam eden Emevi orduları Batuda Fransa, doğuda Çin sınırlarına kadar gelmişlerdi. Fakat sadece Azerbaycan ve Ermeniye bölgeleri için aynı ifadeyi kullanmak mümkün değildir. Bu bölgede Emevilerin fetih politikası tamamen iflas etmiş, en güçlü komutanı olan Mesleme b. Abdülmelik bile burada aciz kalmıştı. Çünkü bölge araştırılmadan, dayatmacı yöntemlerle, halkın tepkisi önemsenmemiş, her şeyin kılıçla halledilebileceği düşünülen şairler yakılarak, insanlar aşığalanarak, zulmedilerek ve bölge insanının büyük itirazına neden olan iskânlar yapılarak ele geçirilmeye çalışılmıştı. Bu da onların burada fetihleri devam ettirememelerine, hatta zaman zaman mağlup olarak Diyarkabûr’a kadar geri çekilmelerine neden olmuştur.205

Dört halife döneminde rahatlayan Azerbaycan halkı Emevîlere karşı olan duygularını ve tepkilerini muhalefet hareketlerini desteklemekle göstermeye başladılar. İmparatorluğu yıkılmış ve esir hale gelen bölge insanı, isyan edemese de Arap kültürünnen yayılmaması için çok çaba sarf etmiştir.

---

202 Taberî, IV, 139, Patkanov K., İstoriya, s. 261
203 Taberî, IV, 149; İbnü’l-İesir, el-Kâmil, V, 173; İbn Kesir, IX, 304
204 Ateşken, Ismail Hakki, Devlet Geleneği Açıtsundan Hişam b. Abdülmelik, Ankara, 2001, s. 165
205 Azimli, Mehmet, Abbásîler Dönemi Bâbek İsyanı, Ankara, 2004, s. 27
Bu nedenle sonraki yıllarda ortaya çıkan Şii isyanları en büyük desteği bu bölgelerde bulmuştur. Dikkat edilirse buralarda ortaya çıkan isyan hareketlerinin benzerlerine ne Mısır, ne Afrika, ne de diğer bölgelerde rastlamak çok zordur. Özellikle İran ve Azerbaycan bölgelerinden gelen Mevâliler, İslâm sonrası muhalefet hareketlerine destek vermiş ve yerleştirikleri Kûfe şehri de bunun öncülüğünü yapmıştır.

Emevî hilafeti, haleflerinden farklı olarak izledikleri ırkı Arapçılık siyaseti, Azerbaycan ve İran bölgelerinden olupda yeni dine giren, fakat soyundan dolayı küçük ve hor görülen ve mevâlî damgası alan insanlarda kine sebep olmustur. Onları küçük gören yakın kınmaständaki Emviler, hatta bunlarla kız arkadaşlarıyla de yakışıklıklar vardı.207 Meseleyi mevâlî için ayrı camiler açmaya kadar götürüyordular. Daha sonraki yıllarda doğduğu divanların Farsça yazılımını yasaklayan ve Arapça'ya çevriliyordu.208 Bu gibi olaylar sonucu bu insanlar muhalefet hareketlerini desteklemiş ve bu nedenle mevâlî'de Arap milliyetçiliğıne karşı bölgesel milliyetçilik gelişmiştir.

206 Ahmet Çelebi, Örnek Halifeler Dönemi, trc. H. Fehmi Ulus, İstanbul, 1997, s. 34
207 Söylemez, Mahfuz, Kûfe, Ankara, 2001, s. 295
208 Belâzûrî, Fütûh, s. 298
İKİNCİ BÖLÜM
ABBÂSİLER DÖNEMİNİN İLK ASRINDA AZERBAYCAN
1. Abbâsîlerin İlk Asırında Azerbaycan


Abbâsiler başlangıçta kendilerinin fikirlerine muhalif olan firkaların yardım ve desteklerinden de istifa etme etmişlerdi. Bu nedenle İran ve Azerbaycan bölgesinde hüküm bir zümre olan Bâbek’in de içinde bulundu ve Abdler bölge insanların bu tepkiyi kullanmaya çağırılmıştır.209 Bununla o, bu bölgenin Emeviler muhalefet etmede önder durumda olduğunu tespitini yapmış ve Abbâsileri bölge insanlarındaki bu tepkiyi kullanmaya çağırılmıştır.

Abbâsilerın, başlangıçta kendilerinin fikirlerine muhalif olan firkaların yardım ve desteklerinden de istifa etme etmişlerdi. Bu nedenle İran ve Azerbaycan bölgesinde hüküm bir zümre olan Bâbek’in de içinde bulundu ve Abdler bölge insanların bu tepkiyi kullanmaya çağırılmıştır.209


Siyasî gelişmeler sonucu olarak Azerbaycan ve İran bölgesinde Ebû Müşîm el-Horasânî isimli birisini kendi aralarından lider olarak çıkarak, Emeviler karışı onların intikamını alacak bir sembol haline getirmişlerdi. Ebû Müşîm bütün köyleri

209 Faruk, Ömer, Tâbiatu’d-Da’veti’l-Abbâsiyye, Bağdat, 1987, s. 159, 298–99
210 Karakuş, Nadir, Ebû Müşîm Horasânî Kişiliği ve Faaliyetleri, (Basılmamış Doktora Tezi), S.Ü.S.B.E., Konya, 1996, s. 99
211 Hasan İbrahim Hasan, İslâm Tarihi, II, 299
dolaşarak isyana destek sağlamının yanı sıra insanların da sevgisini kazanmıştır. Böylece Abbâsı isyani, bölge insani için hedefine ulaştıracak bir yol olarak ortaya çıkıyordu.212


Siyasî durumun bu halde devam etmesi halk içinde uzun zamandan beri biriken sakladığı tepkilerin Bâbek isyani şeklinde ortaya çıkmasına neden oldu. Bu sebepledir ki, halk Bâbek’e milli önder ve onların haklarını geri verecek şahs olarak

---

212 Dürri, Abdülagiz, İslâm İktisat, s. 74
213 İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, V, 468
214 Azîmî, Mehmet, Bâbek, s. 30
bakmıştır. Abbâsi hilâfetinin yılış nedenlerinden biri olarak kabul olunan bu isyan, yirmi yıllık bir dönem devam etmiş ve çok yıpratıcı olmuştur.

Görüldüğü kadardı ile ilk fetihler döneminde takip edilen siyaset ve yaklaşımdır Emeviler zamanında bozulmaya başlamış, halka tatbik edilen çifte standart devlete karşı tepkilerin artmasına sebebi olmuş ve halkın arasındaki sevgisinin yok olması neden olmuştur. Emevilerin son zamanında ise bu muhalefet oluşturan sebeplerle bir de siyasi maksatların ilave olmasına, merkezdeki oyunlara bölge halklarının da ailet edilmesi durumu daha da vahim hale getirmiştir.

Sayedgımız bu nedenler yüzünden özellikle Azerbaycan’da çıkması olan isyanlar Abbâsi yükseleninin sona ermesine, devletin duraklamasına ve gerilemesine sebep olmuştur. Bilhassa Bâbek isyanından sonra hilâfetin ülkedeki hakimiyeti ve istikrara sağlanamaması bu tespitin doğruluğunu açıkça ortaya koymaktadır.

2. Azerbaycan’da İdarî Yapı


İlk fetih gününden itibaren Azerbaycan, buraya tayin edilen Emirler tarafından idare edildi. Sásânîler döneminde olduğu gibi Erdebil’e kendine idari merkez yapmış ilk vâli Huzeyfe b. el-Yemân olmuştur.215Gerçi Huzeyfe b. el-Yemân, Selmân b. Rebâ’a’nın şehit edilmesinden sonra bölgeye ikinci defa tayininden sonra idareyi bir

215 Belâzûrî, Fûtûh, s. 321; İstahîrî, s. 108; Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, Tezkire-i Coğrafa-ya Târîh-i İran, Farsça trc. Hamza Serđâdev, Tahan, 1308, s. 286; Belyayev, Yevgeni, İslâmî Arapskiy halifat VII-IX vv, Moskova, 1957, s. 60–61
müddet Berde şehrinden yürütüymüştü ama Erdebil hükümet merkezliğini yine sürdürdü.


Azerbaycan İslami fethlerin başından itibaren ordu, askeri harekât ve idari faaliyetler bakımından Kûfe válılığine bağlı idi.219 Lakin bu durum Emevi Hâlifesî Abdülmelik (65–85/685–705) zamanına kadar devam etti ki, ondan sonra Azerbaycan el-Çezire válılığine tâbi olmuştu.220

Kafkas ve Azerbaycan’da oluşturulan bu yeni idari sistemine göre, fethedilen yerlerin yönetimi, yerli sülâle ve idarecilere bırakılıyordu. Mahalli sülâleler, dâhilî işlerin yürütülmesinden, intizamın muhafazasından ve inkişafın geliştirilmesinden sorumlu idiler. Müslüman Emirler onların iç işlerine karışmayıp, sadece memurları vasıtasıyla vergileri toplamak ve savunmayı yürütme yetiniyorlardı.221

Arran bölgesi, bu uygulamanın belki en güzel örneğini oluşturmaktadır. Arran Selmân b. Rabia komutasındaki İslâm orduları tarafından fethedildikten sonra, burası yerli idâreciler olan Mihrâniler sülâlesine bırakılmıştır.222

216 Belâzûrî, Fütûh, s. 287; Ya’kûbî, Târîh, II, 168; İbn A’sem, II, 346
217 Belâzûrî, Fütûh, s. 460; Taberi, V, 338; Hamîd, Ǧânîm, a.g.m., XXXXXII/5, 437
219 Wellhausen, Julius, İslâm’ın En Eski Tarihine Giriş, s. 98
220 Neçet, Ḥammas, el-İdâr‘e fi ’l-ʿAsrî ’l-Emevî, s. 48–49; Bûnûyadîv, Ziya, Azerbaycan VII–IX, s. 135–136
221 Zeynaloğlu, Cihangir, Şirvanşahlar Yardı, İstanbul, 1931, s. 49; Abdülmûn’in, Mâcid, et-Târihu’s-Siyasî li’d-Devletî’l-Arabîyye, Misr, 1956, I, 237
222 Fâyîz, Necîb Iskender, el-Fütûhâtu’l-İslâmîyye li Bilâdi’l-Gûrc, s. 60; Minorski, A history of Sharvan and Darband, Cambridge, 1958, s. 12-13; Astarchian, K.L., Târihu’l-ʿUmmeeti’l-Ermeniye, Musul, 1951, s. 164
Müslümanların yerli halkı yanlarına alarak böyle bir idari sistem kurmakla, devrin güçlü devletleri olan Bizans ve Hazarların bölgedeki etkisini kırarak ve onlara karşı bölge halkının desteğiyle bir güç birliğini oluşturmayı hedeflediklerini söyleyebiliriz. Sırf bu nedenle Ermeniye ve Derbend’de savaşlara katılan insanlar cizye vergisinden muaf olmuştur.223 Fethülünmüş arazilerde idarenin yerli sülalelere bırakılmasını da bir neden bu idi.

Diğer yandan bu durum asayışı daha kolay bir şekilde yönetmeye de yardımcı oluyordu. Ama Derbend gibi stratejik hemmîyet taşıyan yerlerde idare çoğu zaman Müslüman Arapların kendileri tarafından yönetilmekteydi. Buna ise Hazarların sık sık hâcim etmeleri ve şehre büyük askeri garnizonun yerleştirilmesi olmuştur.224 İslamiyet’in dağılık bölgelerde zarar verdiğini gibi, Derbend arazisinin de idaresi düzlük alanlara nispete daha çok zarar olmuştur.

İlk fetihler zamanı Azerbaycan vâlileri diğer yerlerde olduğu gibi, askeri ve mülki idareyi birlikte yürütüyorlardı. Yani onlar bölgedeki askerlerin komutani, mahkemelerin baş hâkimi, vergi memurlarının da başyaydılar. Lâkin sonradan divanların kurulmasıyla bu görevler ayrı ayrı şahıslar tarafından yürütülme başlandı.225


224 İbn Hübeys, a.g.e., II, 369; Bakühanov, Abbaskulu Ağa, Gülüstan, s. 47
225 Fâyiz, Necîb Şehzad, el-Fütûhât, s. 61; Balayev, Aydin, a.g.e., s. 126
226 Belâzûrî, Fütûh, s. 271, 421; Abdûlmün’im, Mâcid, et-Târihu’s-Siyyasi li’l-Devleti’l-Arabiyye, I, 237
O halde Araplar bu bölgeleri fethederken diğerlerinden farklı düşünmüşlerdir. İlk olarak Arap orduları bu kadar başarılı olacaklarını daha önceden düşünmemiş veya Azerbaycan siyasi olarak o kadar zor bir bölge olmuştur ki, ilk yıllarda neredeyse her şey olduğu gibi bırakılmıştır. İlk devirlerde yerli idarecilerden istifa ettikleri halde sonradan onlardan intima etmelerinin bir nedeni de bu olmaktadır. Ama unutulmamak lazımdır ki, İslami kurallara esasen de fethedilen arazilerde Müslümanlar ne kadar otoriteye sahiptiysa, yerli halka bazı sahalarında hak tanımaları gerekmekteydi. Bu ilkeye riyet edilen süreçe hiçbir problem yaşanmamıştı. Lakin sonradan, özellikle Emevîler ve Abbasîler devrinden başlayarak bu münasebetlerin değişmesi hakkı olarak halkın da itirazlarına ve güvensizliğine neden olmuştur.

3. Etnik Yapı


İslâm orduları fethettilikleri yeni bölgelerin yalnız büyük şehir ve önemli olan münikalarını tutar, oralardaki ulaşım yollarını korumak nedeniyle küçük askeri birlikler (karakollar) yerleştirirlerdi. Ordunun önemli olan kısmı ise, bölgenin içlerine doğru ilerleyerek fetihlerine devam ederlerdi.227 İslâm ordularında savaşan askeri kuvvetler dört yıllığına fetihle devam bulunur, bundan sonra kendi memleketlerine dönerlerdi ve yeni gelen ordu kuvvetleri onların yerini aldı.228

Arap ailelerinin buralara göç etmesi, Azerbaycan’ın fethi tamamıyla bittikten ve orada sağlam Arap idaresi kurulduktan sonra mümkün olmuştur. Azerbaycan’a ilk

227 Taberî (Kahire), IV, 22, 251
228 Taberî (Kahire), V, 529
iskânla ilgili malumatı Belâzûrî vermektedir. Merkezdeki kargaşanın sebeb olduğu idari boşluktan yararlanıp vergilerini vermeyen halka karşı Azerbaycan’a vâli tayin olunan el-Eş’as b. Kays, yerli ahalinin bağlanmış antlaşmaya tahi olmayıp, onu bozduklarının şahidi olur. Bu nedenle Kûfe’den askeri güç isteyen el-Eş’as, gönderilen orduların terkibindeki Arap ailelerini de buraya yerleştirdi. Onlara ahaliyi İslâm’a ve itaate davet etmeleri emredildi.229

Emevî hilâfeti ilk defa Azerbaycan’da Arap ailelerine toprak vermekle, onlara fetholunmuş bir bölgesinde oturak hayat yaşama imkânı sağlamıştı. Bununla hilâfet iki problemi bir defada çözümu oluyordu. Böylece hilâfet ilk olarak yeni göc edenlere devlet hazinesinden verilecek aylıklardan muaf oluyor, ikincisi yeni fetholunmuş arazilerde onların yardım ile Arap hakimiyetini güçlü bir şekilde kurmakla, bölgedeki hakimiyetinin devamlı olmasını sağlayacaktı. Sırf bu nedenle ilk zamanlarda ayrı ayrı münferit aileler yerleştirildiği halde, sonradan kabileler halinde iskân ettiriliyordu.230


Fetholunan arazinin toprak yapısı, stratejik konumu ve ahalinin kimliği göz önünde bulundurularak iskân siyaseti tatbik olunmuştu. Özellikle İslâm orduları Arran’ı fethettikleri zaman buralarda kitap ehli olan Hristiyanlarla karşılaştılar. Araplar aynı zamanda sık sık saldırlar düzenleyen Hazarların bu özelliklerini de dikkate alarak, buraların dâhili işlerine müdahale etmeden, yönetimi yerli idarecilere bıraktılar. İslâm ordusu sadece gelecekte olabilecek Hazar ayaklanmalarını önlemek

229 Belâzûrî, Fûtûh (Leiden), s. 328
230 Büyükov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 163
maksadıyla askeri garnizonlar232 (ribatlar) inşa ettirmeye başladı. Bu garnizonların harçlarının karşıllanması ve yiyeceklerle temin olunması Arran ahalisiniin vergisi olarak tayin olunmuştur.233

Biz buna benzer olayların İslâm ordularının Arran’ın kuzey kapısı olarak kabul edilen ve Hazarların önünü almada bir numaralı stratejik önem arz eden Derbend (Bâbu’l-Ebvâb) şehrinin fethederek de şahidi olacağız. Özellikle Mesleme b. Abdülmelik oraya Suriye’den yirmi dört bin asker yerleştirmiş ve onlara muayyen miktarda maaş (atâ)234 da bağlamıştı.235

İskan politikasıyla ilgili olarak şuünü söyleyebiliriz: İslâm ordularının fethedilen bölgelerde yerleşmeleri ilk olarak oraya askeri garnizonların yerleştirilmesi, daha sonra askerlerin oralarda toprak sahibi olmasını tanımlanmıştır. Sonradan buraya getirilen Arap aileleri ise İslâm dinini ve medeniyetini yaşayan temsilciler olarak bölge halkını İslâm’a davet etmişlerdir. Araştırmamızın ele aldığı dönemde oluşturulmuş askeri garnizonlar ve onların civarındaki topraklar sonradan bölgenin bir İslami merkez hüviyetini kazanmıştır.

Emevilerin yıklışi ve Abbâsilerin hilâfete gelişinden sonra, iskan siyasetinde de bazı değişiklikler oldu. Şöyle ki, Abbâsi yönetimi bu bölgelerde daha önceden Emeviler tarafından yerleşilmiş Arapları geri çağırıp, oralara kendi taraftarı veya sempatizanı olan yeni ailelerin yerleşilmesi kararını verdi. Bunun nedeni bir öncekilerinin Emevi taraftarı olmaları. Bu uygulanmazsa bölgelerde Abbâsi etkisi zayıf kalacak ve merkezden ayrılmalar neden olacaktır. Hatta bazen önceden yerleşilmiş ailelerle sonradan gelen aileler arasında çekişmeler de yaşandığı ki, bu

232 Bir şehirdeki askeri birliklerin tümü veya askeri birlik bulunan şehir anlamına gelmektedir
233 Patkanov K., İstoriya, s. 144
235 Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, Mesta prikaspiy skis, s. 27
da yerli halkı zor durumda bıraktıyordu. Nitekim Abbâsilerin bu korku ve endişelerinde ne kadar haklı olduğu zamanla anlaşılmıştır.


Abbâsiler devrinde Azerbaycan’ın etnik yapısındaki değişikliklere baktığımızda hem Arran, hem de Atropatena’da son yüz yıl boyunca yerleşenlerin sadece Araplar olduğu anlaşılmıyor. Emevî ve Abbâsî taraftarları olarak bilinen bu kabileler eskiden beri gelen kavgalarını da buraya taşıyarak kendileri aralarında çelişmeye başladılar. Ele geçirilen toprakların paylaşılması, vergilerin toplanması ve kendilerine düşen topraklarda yaşayan köylüler için bile kavgalar yapıldı. Tüm bu problemler merkezin dikkatinde olmamakla yanısıra, hatta onlarla bile

236 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 165-167
237 Belâzûrî, Fütûh (Leiden), s. 207; Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, a.g.e., s. 27
238 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s.167-168
ilgilenmiyorlardı. Çünkü hilâfetin kendisi de merkezde siyasî, sosyal, Emevi ve Ehl-i Beyt taraftarları ile problem yaşamaktaydı.

Bu devirde Azerbaycan’a yerleşmiş Arap aileleri günümüze kadar kendi etnik özelliklerini muhafaza etmişlerdir. Böylece onlar ne kadar Türkleşseler bile kurdukları her mahallenin ismine Arap kelimesini ilave etmiş, konuşmalarında Arap kelimeleri kullanmış ve sahraya mahsus yaşamış tarzlarını muhafaza etmişlerdir. Özellikle günümüzde Azerbaycan’da sadece onların yaşadığı bölgelerde deve yetiştirildiğini ve ondan istifade edildiğini görmekteyiz.239

Bu devirde Azerbaycan’da çoğunluk oluşturan Hristiyanlara gelince özellikle Arran ve Derbend bölgesinde yaşayan Alban’ların sayısı hızlı bir şekilde azalmıştır. Bunun birinci nedeni bu ailelerin birçoğunun fetih zamanında Bizans’ın merkezine göç etmiş olması, ikinci nedeni ise zorla Hristiyanlaştırılan aşağı tabaka insanların İslâm dinini kolayca kabul etmeleridir. Günümüzde Azerbaycan’da sayılan ancak bir kaç bin olan Udin halkı, onların neslinde gelmektedir.240


Türklerin bölgeye yerleşmesinden sonra XI-XII. asrın sonlarına doğru Türk dili Arap dillinin yerini almaya başlamıştır. Bunun sebebi İslâm ordularında ve idarede Türklerin varlığını ve etkisinin artması, Selçuklu devletinin bölgede daha etkili hale gelmesi ve Moğol hücumları olmuştur.

239 Veliyev, Mehmet Hasan, Azerbaycan Ehalisi Etnografik Servetler Muzeyidir, Bakü, 1924, s. 401–402

240 Samadov, Elsever, Azerbaycan’dan Eğitim, (Basılmamış Doktora Tezi), M.Ü.S.B.E., İstanbul, 2006, s. 9
Fetihlerden hemen sonra Arapların bölgeye iskân edilmesi idarede, devlet işlerinin yönetimesinde ve kayıtların yapılmasında önceki sistemin saklanması anlaşılması bir haldır ve bunların bazı nedenleri vardır. Ama sonradan ilk olarak göçlerin başlaması, yerli idarecilerin değiştirilmesi, bazı bölge ve şehirlerin tamamen Arapların eline geçmesi ve nihayet Fars dilinin Arap diliyle yer değiştirilmesi hem siyasî hem de sosyal bir gerginliğe neden oldu. İlk olarak özellikle yerli halkın üst kesimleri işsiz kaldılar ve daha önceden sahip olduklarını ortöneyi ve imkanlarını kaybettiler. İkincisi, dilin değiştirilmesi halkın tüm kesimlerinde hem cahil insanların hem de çok sayıda işsizler kitlesinin oluşmasına neden oldu.


Sadece Firdevsî hariç diğer dünyaca tanınmış şairlerin Müslüman oldukları da eserlerinden belli olmaktadır. Şöyle ki, Firdevsî’de İran’a bağlı olan Zerdüştlük ve Ateşperestlik motiflerine rast gelduğumuz halde, diğer yazarlar tüm eserlerini ilk olarak Allah’ı ve Peygamber’i medihle başlar, insanın yaradılışından bahsederler. Aynı zamanda onların eserlerinde Farslarla tam zıt olan vahdaniyet fikri hakimdir. Arap halkın şire ve edebiyata bağlı olmalarına rağmen, Azerbaycan’da şairlere ve ilim adamlarına toprak payı vermemelerinin de nedeni bu olsa gerek. Saymış olduğumuz

241 Resulzade, Mehmet Emin, Nizami, Ankara, 1951, s. 6–8
Bölçlerdeki halkın durumuna gelince ise Arap ailelerinin yerleştirildiği arazilerde olanlar sadece Arapça konuşurlardı. Ama daha öncede bildirdiğimiz üzere sonra Türk dili hâkim olma amaçlı tươnga başlamıştır. Yerli halk onu kabul etmiş ve idarenin de değişmesinden sonra Arap Yarımadası’yla olan alakalarını da kesilmesi üzerine yerli halktan tecrit halde yaşamamak için Arapların kendileri ile Türk dilini öğrenmişlerdir.

4. Azerbaycan Şehirleri


Fetihten önceki Azerbaycan şehirlerinin esas özelliği bir üretim merkezi olmaları idi. O devirdeki yönetim, köylerden ve diğer yerlerden göç etmiş insanları ve sanatkârları şehirlerde toplayarak, onları ağır fiziki işlerde çalıştırdı. Şehirlerde “zadegün” (asılzade) ve “zadegün olmayan” (halk) olarak isimlendirilen iki sınıf insan yaşamaktaydı. Aynı mesleğe sahip insanların bir arada olup, aynı yerde yaşadıklarından onlara özel sokak ve mahallelerin meydana geldiğine de şahid olmaktaydı.243

Kaynaklarda Azerbaycan ve Arran’da ticaret ve sanayi yolları üzerinde yerleşmiş ve diğerlerine nispete daha fazla inkişaf etmiş şehirlerin varlıklardan bahsedilmektedir. Bu şehirlerle “büyük” veya “meşur” sıfatları verilmiştir ki, buraya

242 Resulzade, Mehmet Emin, a.g.e., s. 173-175
243 Piqulevskaya, N. V., Qoroda İran v Rannem Srednevekove, Moskova, 1956, s. 74-75
da Çoqa, Berde, Derbend, Gence, Beylekan vs. şehirler dâhil edilmekteydi. Kaynaklar aynı zamanda bu şehirlerde sadece ticaret ve üretimle ilgili değil, aynı zamanda altın, gümüş, demir ve bakır çıkarılıp işlendiğini de haber vermektedirler.244

İkinci grup şehirler ise ticaret yollarından uzakta olup, dâhili sanatkârlık ve ticaretle meşgul olan şehirler idiler. Mingecevir, Şeki, Qebele, Şamhor, Nahçıvan, Erdebil ve Girdiman gibi şehirler bunların en meşhurlarıdır. Burada şehir değil, köy statüsünü taşıyan mûntakhalılar da vardı ki, onlar genelde tarım ve hayvancılıkla uğraşmaktaydilar.245

Azerbaycan şehirlerinin yapım özellikleri ile alakadar olarak şunları söyleyebiliriz: İslâm ordularının gelişinden önce burada mevcut olan şehirler kale duvarları ile çevrilirdi. Erdebil, Qebele, Berde, Beylekan, Şamhor, Şamahi ve Kazak şehirleri bu şekildeydi. Bu şehirler taşındıkları önem ve yerleştirikleri stratejik konum bakımından kale duvarları ve burçlarla çevrilmişti. Bu duvar ve burçların üzeri şehri muhafaza edecek kuvvetlerin yerleştirebileceği bir şekilde yapıldı.246

Şehirlerin oluşmasında muhtelif sebepler rol oynayır. Bu hususta iktisadi, sosyal ve siyasi âmiller önemli rol oynamaktadır. Azerbaycan’da arkeoloji araştırmalarının çok az ve düzensiz olması bu konuda daha da ihatalı malumat vermemizi engellemektedir. Arkeolojik kazılar sadece Mingecevir ve Beylekan şehirlerinde yapılmıştır ve onlarla ilgili malumat söyledi:

4.1. Mingecevir


244 Azerbaycan Etnografyası, Grup çalışması, Bakü, 1988, s. 21–22
245 Ehmedov, Hüseyin, Nepolnaya Keramika Aserbaydjana, Bakü, 1959, s. 9
246 Velihanlı, Naiile, IX-XII Asr Arap Coğrafyasınas Seyyahlari Azerbaycan Hakkında, Bakü, 1974, s. 36
Son devirlerde şehrin eski arazisinde yapılan arkeolojik kazınlar da Mingeçevir arazisinde m.o. III. y.y’a ait insan yaşamış meskenlerinin olduğu ortaya çıkmıştır.

XVII. asr seyyah Evliya Çelebi’nin “Seyahatname” eserinde Kür nehrinin doğu kısmında ipek kumaş dokuma imalathaneleri olan, güzel bir mescidi bulunan ve halkın da çoğunluğu Müslüman olan Mingeçevir isimli yaşamış münkâsısının varlığından habere vermektedir.

Mingeçevir’de orta asrılara has tüm sanat çeşitleri seramik, demir, deri, altın, gümüş üretimi ve dokuma çok gelişmiştir. Arkeolojik kazılarda pamuk, yün, ipek kumaş ve halilara da rastlanmaktadır ki, bu orada dokuma sanatının varlığından habere vermektedir. Şehir Kür nehri kıyısında kurulduından, burada balıkçılık da inkişaf etmiştir ki, kazılarda bununla ilgili kalınlara da rastlanmıştır.

4.2. Beylekan

Orta asr kaynaklarının da verdiği malumatla göre Beylekan (Örenqala) şehri V. asrın sonu VI. asrın başlarında kurulmuştur ki, bu da arkeolojik kazılarda ispat edilmiştir. Sâsânî hükümdarları I Kubat’ın (m. 488–531) Alba’dan da bir merkez şehirlerinin olması düşünceyi bu şehri yaptırmış olduğu düşünülmektedir.


247 “Mingeçevir”, ASE, Bakü 1982, VI, 578–579; Vahidov, R.M., Migeçaur v III-VIII vv, Bakü, 1961, s. 75
248 Qaziyev, S.M., Arheoloqieskie Raskopki v Mingeçaure, Bakü, 1949, s. 46–47
250 İesen, A.A., Novie Dannne dlya Istoriia Azerbajdjan po Rabotam Orenkalinskoy Ekspedicii 1953-1955, Bakü, 1956, s. 36
4.3.Çoqa

4.4.Berde
Kaynaklara bakabilmiz zaman Arran’ın en gelişmiş şehrinin onun başşehri olan Berde’nin olduğu anlaşıyor. Lâkin onun ne zaman ve kimin emriyle kurulduğu hakkında kesin bir malumat yoktur. Alban tarihi yazarı Kalankatlı’nın verdiği bilgiye göre Berde şehri Sâsânî hükümdarı Perviz’in (m. 459–488) emri ile Vaçe tarafından kurulmuştur.\[252\] Belâzûrî’nin malumatına göre ise Kubad Arran’da tüm bölgenin başşehri olan Berde şehrini inşa ettirmiştir.\[253\]

En eski tarihi ise İran tarihçisi Hamidullah Qezvini vermektedir ki, onun fikrine şehir Makedonyalı İskender (m.ö. 336–23) tarafından kurulmuştur. Lâkin şehir arazisinde yapılan ama sonra yarıkalan arkeolojik kazı Makedonyalı İskender, Selçuklar, Arşakiler ve Roma imparatoru Avgust devrine ait paraların burada bulunması Berde’nin m.ö. de mevcut olduğunu ve ticari bağlarınıların varlığından haber vermektedir. Bölgede inkişaf eden ticari münasebetlerin ve mukavelelerin bu şehirde yapılması Arap hilâfetinin de onun inkişafına ve müdafaasına özel önem göstermesine neden olmuştur.\[254\]

İran’la Bizans arasında devam eden savaşlarda Bizans’ın taraftarı olan Hazarlar 628 yılında Berde’ye hükum ederek onu yağmalarlar. Şehir sonradan Emevi Halifesi I Maviye (40–60/660–680) devrinde onun emriyle Arran hâkimi Abdülaziz b. Hatem tarafından yeniden imar ettirilmiş, muhafaza maksadıyla kale duvarları

251 Kotoviç, V.Q., Dagestan v III–V vv, Mahaçqala, 1957, s. 33
252 Patkanov K., İstoriya, s. 32, 141–143
253 Belazûrî, Fütûh, (Leiden) s. 193
dikilmiş ve hendekler kazılmıştı. Bu şehrin Araplar tarafından kurulması söz konusu değildir, kaynaklardan da görüldüğü üzere onlar burada sadece yeniden imar işleri yapmışlardır. Çünkü kaynaklarda Berde’nin Sásâniler devrinde Arran’ın başşehri olduğu sıkça bildirilmektedir.255


4.5. Gence


Kaynaklar onun ne zaman kurulduğu hakkında farklı malumat vermektedir. Orta asr araştırmacısı V. Bezmenov bu şehrin Makedonya’lı İskender tarafından inşa

255 Patkanov K., İstoriya, s. 32
256 Pahomov, Aleksandr, Başni i Mavzolei v Barde, Bakü, 1934, s. 82
edildiğini savunarak, onun m.ö. II. asırda kurulduğunu bildirir.258 Bununla birlikte Gence şehri ile ilgili kaynaklar ve son devir araştırmacıların her biri kendine mahsus bir fikir söyler ve onu ispat etmeye çalışır.


4.6. Derbend


Derbend’in yerleştigi mekân çok stratejik önem arz etmektedir. Şöyle ki, Skif, Sarmat, Hun, Alan ve Hazar kabileleri Kafkasya’ya hücumları esnasında her seferinde onun arazisinden istifade etmişlerdir. Bu nedenledir ki, hücumların önünü almak

258 Bezmennov, Vasili, Materiali dlya Drevney Geografi Zakavkaza po Persidskomu Soçineniyu “Zinet-ul-madjilis”, Moskova, 1923, s. 135
259 Bünyayov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 156; Ceferzade, İmran, Qedim Gencenin Tarihi Arheoloji Ocërki, Bakü, 1949, s. 30-31

Garnizonda olan askerler merkezden maaş almıyor, şehirden toplanan vergiler ve onlara vakîf edilmiş topraklardan gelen gelirlerle geçiniyorlardı. Bu sahada bırakılan her hangi bir yanlışlık ordunun öfkelenmesine ve dış kuvvetlerin ülke sınırlarını aşmalarına neden olabildi. Aynı zamanda buradaki idarecilerin de çok adaletli olmaları emir olmuştur.\footnote{Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, \textit{Mesta Prikaspiyskix}, s. 27; Alihanova, Paula., \textit{Darband-name}, Tiflis, 1898, s. 109} Hatta kaynaklar halife Harun er-Reşid’in burayı ziyaretettiğini, şehre su kanallarının çekilmesini, değiştirmelerin kurulmasını ve onların Derbend’e vakif olunmasını emrettiğini naklederler. Derbend’in sınır şehir olması onun Hazarlardan ve
diğer kâfirlerin hücumlarından ülkeyi korunması nedeniyle ticarette sıkı bir denetim tatbik olunurdu. Şöyle ki, hiçbir Hazar ve Rus tükccar şehre nezaretsiz bir halde dâhil olmazlardı. Tüccarlar şehre bir fersah kala durur, Arap askerler onların mallarını yokladıktan sonra, yine askerlerin eşliğinde gözlü halde şehre getirilirlerdi. Bunun da nedeni onların şehirdeki muhafaza sisteminin ve kale duvarlarının özelliklerini görmemeleri için yapılıyordu. Bu uygulama onların geri dönüşü zamanı da tatbik olunurdu.264


Şehirlerde tatbik olunan uygulamalar, muhafaza sistemi ve tacirler için oluşturulan imkânlar Arap hilâfetinin yansıısı Azerbaycan’ın komşusu olan devletlerde de olumlu bir etki yaratmıştır. Özellikle Araplar zamanında burada kurulan kervansaraylar, mescitler, açılan ticaret yolları ve çekilen su kanalları bu gün de Azerbaycan’ın mimari tarihinde önemli yerleri tutmaktadır.

5. Toprak Yapısı

İslâm orduları Azerbaycan’ı fethettikten sonra, halkı idare edebilmek ve kendi hâkimiyetlerini kurmak için toprak üzerinde hâkimiyet belirlenmesi siyasetine önem verdiler. Bununla hilâfet burada sahip olduğu toprak sahalarını belirlemenin yansıısı, oradaki yönetimi elinde tutmak maksadıyla yerli idarecilere de toprak payları vermeye başladı. Hilâfetin Azerbaycan’da beş çeşitli toprak sahaları vardı.

264 Alihanova, Paula, a.g.e., s. 128
5.1. Halife Toprakları


5.2. İkta Toprakları


Birincisi, bağışlanan iktadır. Bu halde toprak almış ikta sahibi, onun sahsı mükkine çevrilir ve ondan sonra gelen varislerine kalırı. Bu topraklar sahibi olmayan veya öldü de varisi olmayan topraklardan verilirdi. Bu halde onun sahibi sadece şöür vergisi ömemekteydi. İkincisi, icra olunan ikta, bu topraklar irsen geçmeyip, özellikle askerlere verilirdi.268

İkta toprağı alacak şahşın kimliğiine ve yaptığı görevle bağlı olarak üç çeşidi vardır:

267 Ya’kût, IV, 849–850
268 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 128
Birincisi, en fazla yayılmış olup devletten aldığı maaslara göre memurlara verilen mükü iktadrı (İktâ’ı Temlik). Yani her hangi bir görevde tayin olunmuş memura ikta toprağı verilir ve o bunu kendi mükü gibi kullanır. Lakin görevinden alındığı zaman toprak da ondan alınarak yeni tayin olunmuş şahsa verilirdi.269


İkincisi, şairler ve yazarlar hariç her hangi bir hizmeti veya istidadı olan şahslara verilen özel iktadır (Medeni İkta). Bu tür toprak alan şahs onun tam sahibi olup, onu varislerine devir edebilir. Hatta Abbâsîler devrinde bir kaç vilayetin toprak sahibi olmak için bu iktaları kullanmışlardır.271


269 Ibn Miskeveyh, a.g.e., I, 33, 155
270 Hodgson, Marshall, a.g.e., I, 234
271 Demirci, Mustafa, İslâmın İlk Üç Asırında Toprak Sistemi, İstanbul, 2003, s. 250
272 Minorski, Fusul min Tarih el-Bab ve Şirvan, b.y.y., s. 2-3
ve tarım aletleri ikta sahibi tarafından karşılanıyordu. İkta sahibi hazineye her sene önceden belirlenmiş miktardaki parayı ödüyordu.

Burada dikkatimizi çeken bir husus vardır ki, ona dinmemek mümkün değildir. Tarihten de belli olduğu gibi her bir devlet onun geleceği için ilmin öğrenilmesini, onu sağlayan bilim adamları ve sanat insanlarına yakından yardım etmiştir. Şöyle ki, Abbâsiler dönemi de gerek aklim, gerekse şairlerin desteklenmesi yönünde İslam tarihinde haklı bir söhrete sahip olmaktadır.273 Lâkin Azerbaycan bölgesinde şair, yazar ve bilim adamlarının bundan mahrum kaldıkların şahidi olmayağız ki, bunun da yegâne nedeni onların ilmi çalışmalarını ve yazlarını Farsça yazmaları olmuştur.274

Üçüncüüsü, bölgede yaptığı askeri görevle alakadalar olarak verilen maaş karşılığı iktadır (İktâ’i İstiğâl). Bu topraklara sahiplik de daimi olmayıp, geçici karakter taşımaktaydı.275 Bu da ücret olarak belli bir toprağın gelirinin tayin edilmesidir.

Abbâsilerin hâkimiyeti geçmişinden sonra, devlet toprakları üzerindeki denetimin zayıflaması, orduquki masrafların artması ve Bâbek isyanının bastırılması için hazinenin boşalması üzerine hilâfet bazı memur ve özellikle askerlere hazineden maaş ödemek yerine, devlet arazilerinden maaş ve ücret ödeme usulüne geçti. Bununla hilâfet o insanlara verilmiş olan topraklardan alınan haraci toplama yetkisini de vermekle kendi üzerinde olan bazı yetkilerini onlara devretmiş oluyordu. Bu şekilde verilen iktalarla iptâ’ı temlili ayırmak için ona iptâ’ı istiğal ismi verilerek gelire mahsus olduğu belirtilmiştir.276

Abbâsiler devrinde ikta sahibine “mukta” denilirdi ki, XI. asrından başlatarak onlar “iktadar” olarak adlandırılmaya başlanıldı. Halife Harun er-Reşid’in devrinden

273 Demirci, Mustafa, Beiütü’l-Hikme, İstanbul, 1996, s. 90–93
274 “Nizami Gencevi”, ASE, Bakü, 1983, VII, 244-250
275 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan Tarihi, s. 111
276 Demirci, Mustafa, Toprak Sistemi, s. 258
başlayarak, parayla halife topraklarından arazi alnabiliyordu ki, bu alınan toprak o kişinin şahsi mülkü olduğu için onu varislerine de verebiliyordu.277

5.3. Mülk Toprakları

Halife topraklarından yerli halka verilmiş arazilerdir. Buraya aynı zamanda bölgelerde yararsız olup, ekilmeyen sahaları kullanılarak halife topraklarından arazi alınabiliyordu ki, bu alınan toprağın ahşin mülkü olduğu için onları varislerine de verebiliyordu.277

5.4. Vakıf Toprakları


277 Belyayev, Yevgeni, İslam i Arapskiy Halifat VII-IX vv, Moskova, 1957, s. 68
278 Bu konuda Hz. Peygamber (sav) şöyle buyurmuştur: “Kim ölű bir araziyi ihya ederse, o arazi kendi sinindir”, Buhârî, Sahîhu’l-Buhârî, Beyrut, 1987, Hars No: 15
279 İbn Miskeveyh, a.g.e., II, 88
280 Bünaydın, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 130
5.5. İcma Toprakları

Köy halkının elinde olan topraklar, ekilen, hayvanların otlattığı otluklar ve kabristanlık arazileri buraya dahil ediliyordu.


Yani onların hal veya kalplerinin İslâm’a insması için bir girişim yapılmamıştır. Onlara göre önceki idari sistemlerle yenisi arasında bir fark yoktu. Şöyle ki, önceleri savaşlar ve talanlar onların toprak sahibi ve tarama mesgul olmalarına mani oluyordu. Şimdi yönetimin de onları hiç nazara almadan ve onlar için bu imkânı sağlamadan kendi otorite ve idaresini düşünmüştür. Bu ise yerli halkın kalbinde her zaman toprak sahibi olmak veya hür yaşamak isteğini canlı tutmuştur.

6. Vergi Siyaseti

Azerbaycan’ın fethedilmesinden önce Sâşâni devletinin hem Arran hem de Atropatena’da yaşayan halklardan aldığı vergiler konusunda malumat yok denilecek kadar azdır. İmparatorluğun buraya taşın ettiği merzûbânlar281 Sâşâni haznesi için toprak vergisi olarak haraç,282 can vergisi ve bac283 aldıkları malumdur. Lâkin onların

mahsul, para veya mal ile ödendiği kesin malum değildir. Ama kaynaklarda Azerbaycan’ın hem kuzeyinde, hem de güneyinde darphanelerin varlığının haberdar verilmektedir.

Sâsânilerin vergi toplama kurallarına gelince, I. Hüsrev tarafından İmparatorluk arazisinde yaşayan insanları listelere kaydettirmiş ve buna göre vergi toplattırmıştır. Sadece biz bu devirde toprağın ekilmesi, sulanması ve mahsulün miktarına nispete mahsul vergisinin, 20–50 yaş arasındaki insanlardan can vergisinin aldığı bilmektedir. Can vergisinin miktarı kesin tayin olunmayıp, dört dirhemle284 on iki dirhem arasında değişmekteydi.285


Böylece Azerbaycan fetihlerinin ilk yıllarında vergilerin ayır ayır şahsılardan değil, tüm ülkedenden aldığı şahit olmaktayız. 37/658 yılında halife Hz. Ali vâli el-Eşter’e yazdığı mektupta bildirir ki, “haraç toplamağa değil, toprağın işlenimesine

285 Taberî (Kahire), I, 960-962; Piquulevskaya, N. V., K Voprosu o Podatnoy Reforme Hosrova Anu irvana, Moskva, 1937, s. 15
286 modi (müdd)- Arapça bir kelime olup yirmi kiloluk zahire (vakti gelince kullanılmak için saklanan yiyecekler daha çok tahıl gibi) ölçüsü anlamına gelmektedir. Doğan, Mehmet, Büyük Türkçe Sözlük, Ankara, 2001, s. 932
287 Bünıyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 113–114
dikkat et. Çünkü haraç288 sadece işlenen topraktan alınır. Toprak ekilmeden haraç toplamaya kalkarsanz halkı kızdırırsınız ve bu da senin yönetiminin kısa müddetli olması neden olur. Vuku bulabileceği tabii felaketler karşısında da hareketsiz kalmayıp onları çözmeye çalış.”289


Arran ahalisi Hristiyan olması hasebiyle cizye ve haraç olarak iki nevi, Müslümanlardan ise önceden olduğu gibi zenginlerden 48 dirhem, orta kesimden 24 dirhem, fakirlerden ise 12 dirhem vergi almaktaydı. Toprak vergisi olarak Müslümanlar ösür, gayr-i müslimler ise bunun iki mislini veriyorlardı.292

Ermeni kaynakları özellikle halife II Yezid’in (101–105/720–724) zamanında gayr-i müslimlere yönelik münasebetlerde olumsuz bakışlarını oluştuğunu yazıyorlar. Halifenin gayr-i müslimlerden alınan vergileri artması, din adamlarının ellerinin

---

288 Haraç- fetihler sonrasında İslâm topralarında oturan gayr-i müslimlerin mülkiyetlerinde kalan topraklar üzerinden alınan vergidir. Geniş bilgi için bkz., Kayaoğlu, İsmet, İslâm Kurumları Tarihi, Ankara, 1985, s. 79
289 Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, a.g.e., s. 132–33; Bazı kaynaklara göre Azerbaycan’ın yıllık haraç dört milyon dirhem olacağını, bunun ise bazı senelerde gah azıldığını gah da arttuğunu bildirmektedirler. Yörükân, Yusuf Ziya, Müslüman Coğrafyaclarının Gözüyle Ortaçağda Türkler, İstanbul, 2004, s. 324–325
291 Myuller, A., İstoriya İslama, Sang-Petersburg, 1895-96, II, s. 87-88
292 Taberî (Kahire), II, 1366–1367; Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, Halifa Omar II i Protivorečivy Ízvestiya o evo Liçnosti, “Nauka” Moskova, 1920
damgalanması, haçların yok edilmesi ve hilâfet arazisindeki tüm domuzların yok edilmesi emrini vermesi dikkat çekmektedir.293


Dikkati çeken bir husus daha vardır ki, Emevîler devrinde Arap yaşamış bölgelerinde toplanan vergilerin çeşitleri, özelliği ve miktarı ile ilgili detaylı malumat

293 Eremyan, S.T., Borda Armyanskovo Naroda Protiv Arabskovo Halifata III-IX vv, Moskova, 1958, s. 75-76
294 Patkanov K., İstoriya, s. 261
295 Qedirova, T., İlkın Feodal Tesisati İle hakkında Yeni Malumat, Taşkent, 1961, s. 37-41
olduğu halde, bunu Arran ve Atropatena ile ilgili söylememiz çok zordur. Bunlara sadece Abbâsîler devri X. asrından başlayarak rastlamamız mümkündür.


Halife Mehdî (158–168/775–85) zamanında vergiye tabi tutulanlar bir az daha rahat nefes almaya başladılar. Nakit para vergisini mahsule değiştiren hilafet, aynı zamanda toprağın verimliliği ve hangi usulde sulandığını da dikkate alarak vergilerin

296 Taberî (Kahire), IX, 314
297 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 121
miktarını tanıyan etti. 298 Babasından daha cömert olan Mehdî, nakit para yetersizliği ile ilgili olarak saf güümüşten para başlamasını emretmişti.

Hâkîmîyeti çok kısa süren halife Hâdî’nin (169/785–86) zamanında Arran ve Artopatena’dan ilk hilâfet karşıtı isyanlar başladı ki, bunları sadece halife Harun er-Reşid (169–193/786–809) zamanında yatatmak mümkün oldu. Bu devirde başlayan isyanlar muntazam karakter almıştı. Albân Tarihi’nin yazarı bu devirde Azerbaycan’dan durumun daha da vahim hâl aldığını söyleyerek, her yerde hilâfet karşıtı dışkılardan ve isyanların başlandığını yazıyor. 299


Bu kaynağa göre, vergi memurlarının tüm hal ve hareketleri halkın sanki maksatlı olarak irıraz ve isyana yönlendiriyordu. Yazar aynı zamanda vergi memurlarının ne kadar fazla vergi toplarsa o kadar hilâfete bağlı olduklarını ispat edeceklerni düşünerek, tüm olumsuz yollara başvurduklarını bildirir. Müellif Arran’dan olan zimmîlerin durumunu tasvir ederek bildirir ki, onların boyunlarında kürsünden damga aslıyor, onlara ahmak lakabı takılıyor, Müslümanlar gibi giyinmeye ve ata binmeye izin verilmiyordu. 301


298 Belâzûrî, Fü’tük, (Leiden), 280–281
299 Patkanov K., İstoriya, s. 236
300 Yakubovskiy, A. Yu., Ob Ispolnit’ Arentad v Irake v VIII v., Moskova, 1947, s. 177
301 Ebu Yusuf, Ya’kûbî b. İbrâhîm, Kitâbu’l-Harac, Kahire, 1302 h., s. 216, 242
302 Geniş bilgi için bkz., Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 131-132


Bölgelere tayin olunan idarecilerin nezaretsiz bırakımları ve onların halk üzerinde baskı kurmaları da hilafet yönetimine karşı itirazların bir nedeni idi. Diğer taraftan da merkezde olan halifeler saray giderlerinin artması ve iç savaşlar nedeniyle gelirlerin azalmasını dikkate alarak bu açığı yeni fetih olunan bölgelerden temin etmeye başlamışlardır. Tüm bu söylediklerimiz halkı Araplara, yönetimi elinde bulunduranlara ve ilk başlardaki gibi olmayan İslâm dini mensuplarına karşı duşmanca duygular beslemelerine neden olmuştur.

7. Ticaret ve Ticaret Yolları

Bir zamanlar Kâbe’nin Mekke’dedeki tutkuların dikkat odağı olup ve bu sebeple ticarette uğraşan Araplar, İslâm dininin yayılması ve onun Arap

---

303 Alihanova, Paula, a.g.e., s. 117; Aşurbeyli, Sara, İstoriya Qorada Baku, Bakü, 1992, s. 104–109
304 Ya’kübî, Kitâbu’l-Buldân, s. 272

Araplar fetihlerin ilk elli yılında eskiden mevcut olan tartı ve para sisteminde bir değişiklik yapmadılar. Azerbaycan’da da diğer bölgelerde olduğu gibi tartı ölçüleri olan kafiz ve müdd, para birimleri olan dirhem ve dinar kullanılmaktaydı.305


Bu nedenle ilk ticari slahat ve yenilik halife I. Velid (85–96/705–715) zamanında başladı. Böyle ki, halife sikke slahatını yaparak altından dinar, güümsten ise dirhem paralar kestirdi. Bununla o hilâfet arazisinde Sásâni’lerin dirheminin ve Bizans’ın dinarını sıkıştırarak ticari tedavülden çıkarmayı becerdi.307

Kaynaklar Arran ve Atropatena’da altın ve güümüş paralardan istifade olunduğunu göstermektedir. Hatta ticaretin kalkınması, şehir hayatının canlanması ve yeni olan hâkimiyetin tanınması için buralarda para hazırlayan darphanelerin

305 Makrizi, Traite des Monnoies Musulmanes, Paris, 1797, s. 35
306 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 148
307 Pahomov, Aleksandr, Qandijinskiy Klad 1929 i Perelomny Moment Arabskoy Targovli v Zakavkaze, Moskova, 1931, s. 746
bulunduğundan bahsedilmektedir. Paraların burada hazırlanıp kuzey ülkelerine kadar götürülmesi ticaretin inkişafını ve mal mubahalesinin bulunduğununu göstermektedir.\textsuperscript{308}


Emevîler devrinde Araplar Azerbaycan’da kendilerine has ölçü ve tartı sistemi kurmuşlardır. Bu özellikle 103/722 senesinde el-Cerrah b. Abdullah el-Hakem’in buraya vâli olarak tayin olduğu zaman tatbik olunmuştur. Berde’ye gelen Cerrah ölçü ve tartı yanlarda ve aldattımların varlığında haber almaz bu problemi hallederek, Cerrâhiye ismiyle tanınan yeni ölçü sisteminin tatbik olunmasını emretmiştir.\textsuperscript{310}

Ticaretin tüm alanlarında olmakla beraber, özellikle bu kalkınmada Hazar denizi önemli bir rol oynamıştır. Hazar’ın güney kısmına, Bağdat, Buhara ve Semerkand pazarlarının yakın olması bunu büyük derecede etkilemiştir. Çünkü bu pazarların inkişaf etmiş Asya ülkelerinin sanatkârları ve tüccarları ile sık bir alakaları vardı. Hazar sahillerinde Abaskun, Astrabad ve Derbend limanlarının da olması deniz

\textsuperscript{308} Pahomov, Aleksandr, \textit{Monetny Kladi Azerbaydzhana v Zakavkaze}, Bakü, 1926, s. 22

\textsuperscript{309} Pahomov, Aleksandr, \textit{a.g.e.}, s. 43-51, 59-61

\textsuperscript{310} Belâzürî, \textit{Fütûh}, (Leiden ), s. 206
ticaretinin kalkmasını etkileyen âmillerdendir. Özellikle Astrabad ipek kumaş ihracı, Derbend ise Hazar sahillerine mal getiren tüccarların yerleştği bir merkezdi.311

Azerbaycan’a toplanmış olan bu malların hangi yolla Rusya’nın iç kısımlarına kadar götürülmesine gelince malum olur ki, Arap ve yerli tüccarlar kara yolunu değil suyolu kullanmışlar. Çünkü Gürcistan’la iyi münasebete olanmayan Arapların ticarette bu bölge arazilerini kullannmaları doğru olmazdı.312

Ticaret mallarının Araplar eliyle Kafkas dağlarını aşarak Rusya’nın içlerine götürülmesi de tamamıyla imkânsızdır. Çünkü buradaki yolların özellikle kısı aylarında geçilmez olması bu güzergâhın kullanılamasının da imkânsızlığını göstermektedir. Bu devirde Araplar Volga nehri tarafından Bulgarlara kadar ulaşabilmislerdir. Tüccarlar orada malların onda bir değerinde gümrük vergisini vermekle pazarlarda ticaret yapıyorlardı. Bulgar pazarlarından ise samur, sincap, tilki derisi, ok, kılcı, zirh, Slav köleler, mis ve mum getirmekteydiler.313

Fetihlere kadar Bizans dış ticarette özellikle Kara Denizden istifade etmektediydi. Araplar ise bu ticaret yolu bozarak onu doğuya Hazar denizine geçirmiş, bununla da hem kendilerine mahsus bir ticaret kurmuş, hem de buradaki şehirlerin ve ticari açıdan kalkmasını neden olmuşturlandı. Bununla Araplar Hazar- Volqa ticaret yoluunu keşfederek onu kendi nezaretleri altında almışlardır.314

Daha önce de bu bölgenin Bizans askeri nezareti altında olduğunu dikkate alan Arap orduyu, fetihlerini bu istikamette yapmış ve onun tehlikesizliğini garantilemek için Tiflis’ten Derbend’e kadar olan arazileri kendi ellerinde sıkı bir şekilde denetim altında tutmuşlardır. Bu nedenleki ki, Araplar bölgede Bizans’ın müttefiki olan

311 Şıxsaidov, A.R., Rasprostranenie İslama v Yujnom Dagestane v X-XV vv. Mahaçkala, 1958, s. 67
312 Fasmer, R.R., Zavalîinskiy Klad Kufiçeskiy Monet VIII-IX vv, Bakü, 1931, s. 1-19, Aynı zamanda Gürcistan’dı yapılan arkeolojik kazıların zamanı burada Arap paralarına rastlanmaması da bunu bir daha sühût ettirmektedir
313 Kovalevskiy, A.P., Kniqa Ahmeda ibn Fadlana i ego Putechestviya na Volqu b 921-922 qq. Harkov, 1956, s. 85–93
314 Zahoder, B.N., İz Istorii Voljsko-Kaspiyskih Svyazey Drevney Rusi, Sang-Petersburg, 1955, s. 108–118
Hazarları etkisiz hale getirmek için yıllarca mübareze etmiştir. Hazarları mağlup edip, bölgede emniyeti temin eden Araplar, Hazar denizindeki tüm limanları da kendi ellerine geçirmişler. İbn Havkal’in da ifade ettiği gibi, bu limanlar sıktı sıktı birinden diğerine giden tüccar gemileriyle dolu oluyordu.315


Ruslar özellikle deri ve köle satışıyla meşgul idiler. Rusya’nın, Ruskov arazisinde, Volga sahillerinde, Yaraslavlı, Vladimir ve Kazan bölgelerinde, Dnepr ve Baltık denizi sahillerinde arkeolojik kazılarda bulunan Arap paraları ve buralarda İslâm dinini kabul eden insanların çoğunlukta olması bunun varlığını ispat etmiştir.317

Azerbaycan’dan ihraç olunan mallara gelince özellikle el dokumasi kumaşlar, halılar, tabi boya maddeleri, zaferan, balık ve havyar ön planda idi.318 Bölgede ticari alakaların ve mukavelelerin yapıldığı şehir ise Berde idi. Bu nedenle ki, Araplar onun inkişafına ve müdafasaına özel dikkat göstermişlerdi.319

Emeviler devrinde Araplar Arran’ın dâhili işlerine müdahale etmeden sadece vergi aldıkları halde, 134/752 yılında Abbâsîler Berde şehrinin yerli idarcilerin

315 İbn Havkal, II, 386–398
316 İbn Hurdadbîh, s. 154; Ziya Bünayadov, Azerbaycan, s. 151
317 Fasmer, R.R., Zavalînskinî Klad Kafîceskîh Monet VIII-IX vv. Moskova, 1931, s. 10-19
318 Myuller, A., İstoriya İslama, , Sang-Petersburg, 1895-96, II, 161
319 Barthold, Vassilij Vladimiroviç, İstoriko Qeoqrafiçeskiy Obzor İrana, Sang-Petersburg, 1905, s. 151

Berde şehri Moğollara hâkim zamanında tamamıyla yok edilmiştir. Gerek Berde şehrinin yeri, gerekse şehrin planı ve diğer özelliklerine ilgili Alban Tarihi hariç geniş bilgi veren hiçbir kaynaktan arıza olmuştur. Bu gün elimizde Berde şehrinin varlığını gösteren Abbâsiler devrine mahsus paraların olması arkeolojik kazılarda ortaya çıkarılan kanallar, evler ve kale duvarlarının zeminleri hariç hemen hiçbir bilgi bulunmamaktadır.321

Lâkin tüm kaynaklar bu şehir hakkında övgüyle bahsederler ve onun önemini özellikle zikrederler. Onlara göre şehrin eni bir fersah, uzunluğu ise bir fersahtan az olmuştur. Berde Irak ve Taberistan arasında Rey ve İsfahan’dan sonra bölgenin en çok önem arz eden şehiri idi. Araplar devrinde iktisadi cihetten onun gibi inkışaf eden ve gelişen ikinci bir şehir yoktu.

Berde’nin en tanımlı kale kapılarından biri “Kürdler kapısı” diir ki, onun yanında bir fersah alanı ihata eden “el-kurkiy” pazarı vardı.322 Her haftanın Pazar günleri çeşitli yerlerden gelen tüccarlar burada malları satar ve ticari ilişkilerin kurulması burada gerçekleşirdi. Berde cuma mescidinde de bu bölgenin beytül-malı vardı ki, o da merkezde olan beytü’l-malın bir şubesiydi.323 Berde’de üretilen ve buradan ihraç olunan mallar ve onun arazisinde olan Kür nehrinin önemi, çıkarılan balıklar ve onların satışıyla alakadar olarak İstahri geniş malumat vermektedir.324

Kaynakların ismini zikrettikleri ikinci büyük şehir ve ticaret merkezi Erdebil’dir. İran hükümdarlarından Firuz b. Yezd-gerd tarafından kurulduğu sanılan

320 Pahomov, Aleksandr, Moneti Azerbayddjana, Bakü, 1959, s. 60
321 Pahomov, Aleksandr, Başni i Mavzolei v Barde, Bakü, 1934, s. 82
322 “el-Kurkiy” Yunancadan gelen “Kip’ako” kelimesindendir ki, bu da pazar, pazar günü demektir
323 Bünuyadov, Ziya, Azerbaycan, s. 151–154
324 İstahri, s. 181–183
ve bunun için de “Bazen-Fıruz” olarak da adlandırılan bu şehir, ticaret kervanlarının sık sık uğradığı bir arazi olmuştur. Bu şehrin diğer özelliği de onun her zaman hükümdarlar için ikametgâh fonksiyonunu taşmasıdır.\(^{325}\)

Kaynaklar bu şehrin arazisinin bir bucuk fersah olup, kale duvarlarıyla çevrili olduğunu ve üç kale kapısının bulunduğu bildirmektedirler. Şehir aynı zamanda pazarlarında fiyatların diğer bölgelere oranla çok ucuz olmasıyla da seçilmiştir. Erdebil’e yakın Kursara adlı bir pazar vardır ki, her aynı başında burada tüm bölgelerden gelen ticariler toplanıyordu. Orta asırlara ait olan bu pazar, sergi özelliğini taşıyan bir pazar kompleksiydi. İbn Havkal bu pazarda bulunduunu bildirerek, onu detaylı ve güzel bir şekilde tasvir etmiştir.\(^{326}\)


Derbend’in sınır şehir olması, Hazarların ve diğerlerinin hücumlarından ülkenin korunması maksadıyla ticarette sıkı bir denetim tatbik olunurdu. Böyle ki, hiçbir Hazar ve Rus tüccar şehrde nezaret siz bir halde dâhil olamazlardı. Ticariler şehrde bir fersah kala durur, Arap askerler onların mallarını yokladıkta sonra, yene de askerlerin eşliğinde gözleri bağlı halde şehrde getirilirdiler. Bunun da nedeni onların şehrdeki muhafaza sisteminin ve kale duvarlarının özellikleri görünmemeleri için yapıldı. Bu uygulama onların geri dönüşü zamanı da tatbik olunurdu.\(^{327}\)

Ticaretin inkişafı ondan gelen vergilerin miktarını da artırdı. Ticari vergileri halife Hz. Ömer şu şekilde tayin etmişti: Gayr-i müslim tacirler %10 gümrük vergisi,
zimmi tüccarlar %0,2, Müslüman tüccarlardan değeri iki yüz dirhem olan maldan beş dirhem, iki yüz dirhemden aşağı olanlardan ise her kirk dirheme bir dirhem vergi alınır. 328

Görüldüğü kadarıyla fetihlerden sonra hilâfet diğer sahalarla beraber Azerbaycan üzerinden kurduğu ticaret vasıtasıyla hem uzak Rusya’da tanınmış, hem de maddi olarak büyük gelirler kazanmıştır. Aynı zamanda günümüzde de her bir şeyin ticaret üzerinden kurulduğunu ve iktisadiyati güçlü olan devletin her şeye kadar olabileceğini hepimiz bilmektedir. Arap hilâfeti de bu yönde elinden gelen gayreti göstermiş, ticaretin inkışafi, onun güvenliğinin temini ve bununla kendi otoritesinin kurulması için bölgeyi siyasî olarak da tam denetim altında almıştır. Ticari alakaların çoğunluğu, şehirlerin kalkınmasına ve onların inkışafına olumlu etki gösterdiği malumdur ki, kaynaklar da bunu ispat etmektedir.

Lakin burada ticaret yapan ve gelirin büyük kısmına sahip olan Arap tüccarlar idiler. Maalesef, hilâfet sadece onun için önem taşıyan bazı şehirlere dikkat ve diğerlerine aynı alakayı göstermemiştir. Bu da o bölgelerde yaşayan halkın haklı itirazlarına neden olmuştur. Şöyle söyleyelim ki, Berde, Erdebil ve Derbend gibi şehirlerin kalkınması oradaki halkın hayat tarzına ve maddi refahının artmasına imkan sağlamıştır. Lakin ticari gelişmenin ve ilişkilerin zayıf olduğu şehirler ve oralarda yaşayanlar ise bunlardan tamamıyla mahrum idiler.

328 Yahya ibn Adem, Kitab el-Harac, Kahire, h. 1302, s. 173
ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ABBÂSÎLERİN İLK ASRINDA AZERBAYCAN’DA HİLÂFETE KARŞI İSYANLAR
1. Azerbaycan Halkının Hilafet İdaresine Bakışı


Araplar fetih hareketleriyle birlikte Arap Yarımadası dışına çıkararak fetholunan bölgelere kabileler halinde yerleşmeye başladılar. Kabile örf ve adetlerini, anlayışlarını, bağlarını muhafaza ederek gittikleri toplumun bir parçası oldular ve böylece yerleşik bir hayata başladılar. Onlar el sanatları ve mesleklerle uğraşmaya yönelikler. Askeri özelliklerini ve sahip olduklarını otoriteler ve güvenerek bu arazilerde büyük çiftçiler, ağalar ve tacirler sınıflarını oluşturdu ve değişik fikri, kültürel ve sosyal faaliyetlere katıldılar.330

İslam dinini kabul eden yerli halk da birinci gruba dâhil edilse de Araplar onlara kendilerinden gibi bakmıyordu. Öncesi Zerdüştülük, Hristiyanlık, Manilık ve diğer dinlere terk edip İslam dinini kabul edenler irk problemine takılarak ikincisi sınıf muamelesi görüyorlardı. Müslüman olan yerli halk Araplarla aynı toplumda yaşayış hayatlarına devam etseler de Araplar her zaman onlar üzerinde kendi büyüküküklerini hissettirirlerdi. Özellikle Azerbaycan’da Araplar kendilerinin yöneticisi, diğerlerinin ise yönetilmek için yaratıldığına, kendilerinin soy ve şeref sahibi olduklarına, diğer insanların ise İslam dinini kabul etmelerine rağmen onlara erişemeyeceklerine inanıyordu.

329 Azerbaycan’da İslam dinini kabul edenleri buraya dâhil etmememizin nedeni onların diğer yerlerde olduğu gibi mevâli statüsünde değerlendirilmesidir.
330 Zorlu, Cem, a.g.e., s. 17
Arapların onlara karşı bu münasebeti sadece soy yönünden değil aynı zamanda yaptıkları mesleklerinden dolayı da oluyordu. Çünkü Araplar siyaset, askeri ve yönetimle mesgul olurken yerli halk çiftçilik ve hayvancılıkla mesgul olurdu. Onlar hatta katıplık ve vergi toplamayı da küçük gördüklerinden bunları halkın sadece seçkin insanlarına yaptrıyorlardı. Mevâliye karın merkezde böyle durumların var olduğu malum olduğu halde merkezden uzak olan bölgelerde bunun ne kadar etkili olduğunu söylemek o kadar da çok zor değildir.331

Arap yönetimi aynı zamanda Azerbaycan’da kurduları ticari alakalar ve ellerine geçirdikleri ülkenin zenginliklerini de halka paylaşıyorlardı. Onlara atadan pay vermiyor, ganimet ve feyden ise az bir miktar veriyorlardı.332 Hatta Hz. Peygamber (sav) zamanında ve ondan sonra da kalpleri İslâm’a ısmârîmak maksadıyla beytu’l-maldan payın ayrılsına rağmen böyle bir uygulamaya burada rastlamamaktayız.


Müslüman olmayanlara gelince onlar sayı itibariyle ilk zamanlarında çoğuluk oluşturuyor, özellikle el sanatları ve kendi arazilerinde çiftçilikle mesgul idiler. Cizye

332 Fayda, Mustafa, “Fey”, DİA, İstanbul, 1995, XII, 511–513
333 Tevbe, 60


Halife Abdülmelik b. Mervan (65–85/685–705) zamanında önceden tayin olunan cizye miktarını kabul etmeyerek, bölgede tekrar nüfus sayımı yaptırarak herkese işi gibi kabul ettirmiştir. Onun senelik gelirinden yeme, içme, giyim ve bayram günleri harcamaları çıkarılarak neticede herkesin dört dinar cizye vergisi

---

334 Dûrî, Abdulaziz, a.g.e., s. 13
335 Şakir, Mustafa, Devletu Beni’l-Abbâs, Kuveyt, 1973, I, 52–53
vermesi gerektiğini ilan etmiştir. Bunun yansırsa toplanan haraç vergisi de artırılmıştır.


Bununla yanaSKa yerli halk üzerine ilave vergilerin konulduğunun da şahidi olmaktayız. Bunlardan zanaat ve meslek vergisi, ürünlerden hükümete aynı olarak verilen payın nakil ve dépolama ücreti, para basım ücreti ve ekilmeyen toprak vergisi ve evlenen insanlardan alınan nikâh vergisinin varlığı söyleyebiliriz. Hatta İslâm diniyle hiçbir alakasız olan „Nevrûz” ve

---

337 Ebu Yusuf, Kitab‘l-Harâc, Beyrut, ty, s. 41
340 Taberi,(Kahire) VII, 56
342 Dûrî, Abdulaziz, a.g.e., s. 13; Şakir, Mustafa, a.g.e., I, 56
343 Taberi, (Kahire) VI, 569; İbnü‘l-Esîr, el-Kâmil, IV, 328
“Mihrican”\textsuperscript{345} adı altında toplanan hediyeleri de yeniden vergi olarak toplamaya başlamışlardı.\textsuperscript{346}

Daha önce de söylediğimiz gibi Emevîler devreninden başlayan ve sonradan Abbâsîler zamanında da devam ettirilen bu tür hal ve hareketler sanki bilinçli olarak muhalefetin oluşmasına hizmet etmiş ki, en sonunda da halkın haklı itirazlarına ve isyanlarına neden olmuştur. Özellikle yapılanların ne İslâm ne de Müslümanlıkla hiçbir alakası yoktur. Halk, sanki fetihlerin ilk devrindeki insanlar ve yönetimle şimdikilerin farklı birlerini olduğunu düşünmeye başlamıştır. İlk dönemde adaletin, hoşgörünün, beraberliğin ve saygıın ön plana tutulup insan faktörüne önem verilmesinin yerini şimdiki tamamıyla haksızlık, adaletsizlik, hor bakma, nesep ve soy üstünlüğü yani tek kelimeyle maddiyat ve parayla yer değiştirmişlerdi.

Tüm bu durum halkı böyle bir yönetimde yaşamaktan bıktırmıştı. Bu nedenle kim, neredeyse her şeyini yitiren yerli halk dağlara veya Arapların eline oturtan yerlere kaçarak orada yaşamaya başlamışlardır. Hiçbir şeyi olmayan ve onu da yitirme duygusu taşıyan bir insanın da sadece isyana bir östürü de olmamış ve halkın itirazı İslâm dinine yönelik değil, yönetime ve onun tutbuk ettiği kurallara karşı olmuştur.

2. Hürremiyye İsyanı

Tarihe baktığımız zaman her devirde bu veya diğer sebeplerden insanlar fert veya toplum olarak dâhilerindeki itirazi ifade etmeye zaman ve mekân bulabilmışlardır. Bu isyanlardan biri de merkezi İran olan Hürremiyye isyandır. Uzun süre devam ettiği olan bu isyanın tarihini İslâm’a kadar ve İslâm’dan sonra olmakla


\textsuperscript{346} Dürûl, Abdülaziz, en-Nüzumu ‘l-İslâmiyye, Bağdat, 1988, s. 104
iki kısma ayırmak mümkündür. İslâm’a kadar olan Hürremiyye isyanı bu dinin İran ve Azerbaycan’a gelişinden önce ortaya çıkmıştır ki, Mezdekişim347 isminiyle tanınmıştır. Mezdekişim sonradan meydana çıkacak Hürremiyye isyanının fikir kaynağını oluşturmıştır.

Sâsânî imparatorlarından Kubat devrinde ortaya çıkan bu isyan, m. 488–498 yılları arasında daha da etkili olmuş ve isyan, onu çıkaran Mezdekin ismiyle Mezdekiyye adlandırılmıştır.348 Bu şahıs tarihte ilk defa sosyalist fikirleri ortaya atan birisi olarak tanınmıştır. Onun fikirleri imparator Kubat tarafından kabul edilerek büyük destekini almıştır.349

İbnü’n-Nedîm Mezdeklileri, Hürremillerin öncülleri olduklarını bildirerek fikirlerine şöyle devam etmektedir: "Onlar Azerbaycan, Cibal, Deylem, Hemedan ve Ermeniye bölgelerinde ortaya çıkmış ve onların lideri Mezdekin. Bu grup helal-haram tanımaz, mal ve kadın ortaklığını savunur ve surf bu nedenlerle de İmparator Enuşîrvan zamanında da yok edilirler".350

Mezdekin fikirlerine göre mal ve kadın toplumda insanlar arasında düşmanlıklara neden oluyor ki, surf bu nedenle onlar toplumun ortak malı olmalıdır. Bununla da toplumda sosyal itirazlara ve patlamlara son vermek mümkün olur. Bunun karşılığında ise insanların hedefinin zevk ve lezzet olduğunu, bu nedenle de yeme, içme ve kadınlara karsın zorba yöntemlerle ortak kullanım gerektiğini savunmuş ve bunu uygulamaya başlamışlardır.351

Mezdekliler o devirdeki hal ve hareketleriyle tarihte iz bırakmışlardı. Halkın ve özellikle de aristokratların evlerine saldırp kadın ve kızlarına zorla sahip oluyor, hatta onları kendi istekleri haricinde zorla bekârlarla evlendiriyorlardı. İnsanların mallarını

349 Guidi, Michelangelo, “Mezdek”, İA, İstanbul, 1979, VIII, 205
350 İbnü’n-Nedîm, el-Fihrist, Beyrut, 1997, s. 416
351 Taberî, I, 420; İbnü’n-Nedîm, s. 416
ellerinden alarak onları fakirler arasında dağıtarkin toplumdaki eşitsizliği ortadan kaldırmaya çalışıyorlardır.352


Mezdekizim İslâm’ın İran’a gelişinden önce ortadan kaldırılsa da, değişik adlarla bu bölgedeki varlığını ve etkinliğini devam ettirmiştir. Genelde de, tarihçiler Hüreminiyye’nin İslâm öncesi Mezdekizim’in görüşlerini tevarüs ettiğini bildirmektedirler. Bu nedenle de Hüremileri “Yeni Mezdekiller” veya “İslâm’dan sonraki Mezdekiller” olarak isimlendirmektedirler.355 Aynı zamanda Mezdekiller “İlk Hüremiler” diye adlandırıldığı gibi, İslâm sonrasında meydana gelen Hüreminiyye de Mezdekizimle benzer görüşleri olduğu için “Yeni Mezdekiller” olarak da

352 İbn Kutaybe Ebû Muhammed Abdullah, el-Mearif, Beyrut, 1970, s. 292
354 Nizamülmülk, Siyasetname, trc., Nurettin Bayburtlugil, İstanbul, 1987, s. 261
355 Nefisi, Said, Bâbek, s. 18
adlandırılmıştır. Bununla da Hüüremiyye’nin Mezdekin bir nevi devamı ve onun bir ürünü olduğunu ifade etmekte dirler.356


2.1. “Hüürem” Sözünün Mânası

İslâm ordular tarafından toprakları fethedilerek hâkimiyetine son verilmesinden önce İran İmparatorluğu, zamanın iki güçlü devletlerinden biri idi. İranlılar tarihi süresince İskender’in istilası da dâhil hiçbir zaman İslâm orduları karşısında uğradıkları şekilde bir mağlubiyetle karşılaşmamışlardı. Daha önceki fetihlerin İran üzerindeki tesirleri sathî ve geçici olurken, Müslümanların fethi, din, örf-adet ve dil bakımından İran üzerinde köklü ve kalıcı tesirler bırakmıştır.

Köklü bir medeniyete ve dine sahip olan Iran halkı, İslâm’ı kabul etmelerine rağmen onu özmüseyemedikleri için eski günlerinin özlemi içerisinde yaşamışlar. Eski dinleri olan Mecûsîli e son verdi için İslâm’a, siyasî hâkimiyetlere son verdi için de Araplara varışın değişik yönlerden gizli ve aşıkâr olarak mücadeelerini sürdürüme çalışmışlardır. Özellikle sosyal ve dini statülerini kaybeden din adamlar ve soylular, bu mücadelede bașrolü oynamış, fakir tabaka da siyası ve ekonomik problemler yüzünden kendi itirazlarını dile getirmişlerdir.357


356 Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e., s. 17; Velihanlı, Naile, a.g.e., s. 55; Mehmet Azimli, Bâbek, s. 33
357 Zorlu, Cem, a.g.e., s. 123


540 Nüveyrî, Nihayetu’l-Ereb, XII, 248; Mehmet Azîmlî, Bâbek, s. 37
541 Ya’küt, II, 414; Faruk Ömer, a.g.e., s. 185
“Dînu’l-Ferc” denilmiştir. Bu fırkaya dâhil olanlar “Hürremdiniyye” adıyla da anılmaktadırlar. İslâm öncesi Mezdeklere benzeyerek haramları helal gördükleri için bu isim onlara verilmiştir.362

“Hürremi” kelimesi farsçadaki “mutlu ve hoş” mânasındaki kelimedenden türemiştir. Çünkü bu fırka mensupları içki ve diğer haramlara hoş bakıyor ve onları mübah olarak kabul ediyorlardi. Onların kadınlarına da ortak mal olarak bakması için içkiye çok bağlı olmalarıdır. Bu halleriyle Hürremiler Kubat döneminde ortaya çıktı, kadın ve malları toplumun ortak malı gibi görmüş, Mezdeklere mensup olanlar bu fikri destekleyenlerdendir.363

Bu konuda Myuller A. ise “Hürremi” kelimesinin hoş ve içki içmek mânalarına gelse de, onun ahlaksız veya namus düşmanı anlamalarına gelmediğini göstermektedir. Bununla yazar Arap tarihçilerinin hürremîlerin birbirlerinin erlerini ve malını da birlikte kabul etmemektedir.364


---

362 İbnü’l-Esir, el-Kâmil, VI, 328 ve el-Lubab, Beyrut, t.y., I, 436
364 Myuller, A., İstoriya İslama, Sang-Petersburg, 1895, II, 196
366 Hasan İbrahim Hasan, a.g.e., II, 411; Mehmet Azimli, Bâbek, s. 37
367 İbnü’l-Esir, el-Lubab, I, 436

Azerbaycan tarihçisi Ziya Büyükodov aynı zamanda Hüremî isyanının tarihini iki döneme ayırmaktadır. İlk dönem İran araçında olup İslâm’a kadarki dönemdeki onları Mezdekîler, ikinci dönem ise Bâbek’in rehberliği altında Azerbaycan’dan olan devridir ki, bu nedenle o isyanın ikinci devrini Bâbêkiyye ve onun taraftarlarını ise Bâbekiyye diye adlandırılmıştır. Bâbekiyye isyanının İslâmî dönemde olmasıyla ilgili olarak Ziya Büyükodov onlar arasında kadın olarak orttak olarak değerlendirilmesini ve topluca beraber olmanın yaşanmadığını savunmaktadır.368

Lâkin fikrimizce Mezdeki fikirleri bu ismi kazanmada esas rol oynasa da, diğer iki nedeni de göz ardı etmemek lazımdır. Onu da hatırlatmak ki, orta asırlarda doğulan ve yaşanan arazi, şehir, bölge ve ait olduğunu nesep insanların ve firkaların tanıması için isim olarak verilmede de çok yaygın olmuştur. Bu nedenle birinci ve üçüncü sebeplerin daha etkili olduğu fikirindeyiz.

2.2. Hüremiyye İsyanna Neden Olan Âmiller

Bildiğimiz gibi hayatta olan her bir hadisinin bir nedeni vardır. İnsanların sahip oldukları hal ve hareketlerin, fikir ve düşüncelerinin bir sebebi ve gerçekleşesi muhakkak ki bulunmaktadır. Farklı yönerden bakıldığında hayattaki her değişikliğin kendine mahsus özellikleri ve delilleri vardır. İlk olarak Sâsânî devrinde ortaya çıkan Mezdeki hareketi sonradan Hüremiyye ve daha sonra Bâbekiyye olarak devam etmiştir. Ayrıca zaman ve nedenlerle ol mush olsalar da aynı coğrafyada ve aynı bölge

368 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 219-225

İnsanlık tarihine baktığımız zaman toplumlar arasında savaşların dolu olduğunu şahidi olmaktayız. Bu savaşlar esnasında galip gelen millet kendilerine düşman olarak kabul ettikleri toplumu kan dökerek, halkın ezerek, yok ederek, şereflerini ayaklar alta alarak ele geçirirse, bu da gelecek zamanlarda düşman toplumun neslinden gelenler veya bu zulmü kabul etmeyenler bunun intikamını almaya çalışacaklardır. İnsan psikolojisine uygun olan bu yapı ile toplumlar, kendilerinden sonraki nesillere onlara yaptığı haksızlığı aktarmaktada, bu da insanlarda bir öfke yığınına sebep olmakta ve her fırsatı bulduğu anda da patlamaktadır.

İslâm tarihinde vuku bulan olaylara bakarak isyanın çıkmasını ilk nedeni değişik zamanlarda yapılan fetihlerde bırakılmış olan yanlışlara görmekteniz. Yani Hz. Peygamber, Hulefâ-i Râşîdîn ile Emevîler ve Abbâsîler zamanında yapılan fetih harekâtları arasında gaye ve maksat farklılıklar arasında gaye ve maksat farklılıklar ortaya çıkmaktadır. Bu farklılıklar fetihler arasındaki amaç ve niyetlerin değişik olduğunu göstermekle kendileri ile aynı zamanda problemlerin de başlamasına neden olmuştur.369

Hz. Peygamber (sav) savaşlarında insan unsurunu devamlı olarak gözetmiş, ordularına savaşlarda daima dikkatli olmalarını, esirlerle işkence etmeyip öldürmemelerini söyleyerek, insan kazanmanın ve insan hayatının her şeyden üstün olduğunu göstermeye çalışmıştır. Bu sebepledik ki, Hz. Peygamber (sav) Halid b. Velid’in Benî Cezîme kabilesinden Müslüman olanları öldürmesi üzerine onu Allah’a

369 Mehmet Azimli, Bâbek, s. 39
şıkayet ederek, diyetlerini tazmin etmişti. Diğer bir hadisede Üsâme’nin yaptığı işe çok sınırlenen Allah Resulünün “Kalbini mi yarın” cevabını vermesini söylediğimizizi doğrular niteliktedir.

Hz. Peygamber (sav) herhangi sebep olmadan hiçbir yere ve düşmana savaş başlatmamıştır. Onun devrindeki savaşların nedeni bir savunma, ihanete veya saldırıya hazırlanan düşmana cevap vermek olmuştur. İslâm’daki savaş mantığını aktaran Mahmut Şit Hattab şöyle söylemektedir. “Müslümanlar ilk saldıran taraf, yani düşmanlığı ilk başlatan taraf değil de zorlandıklarında savaşa giren taraf olmaktadır. Ayrıca yaptıkları savaşlarda İslami ve askeri şerefe uygun olmayan tavırlar göstermezler. Bilakis anlaşmaları sadık kalır, hainlikten uzak durur, hastalara, yaralılara ve ailelere yardım eder, sivil halk kesiminden kadın, çocuk ve yaşılara zarar vermemeye dikkat ederlerdi”.372

Diğer taraftan Hz. Peygamber (sav) dönemine bakarsak, müsriklere yapılan savaşlarda onlarınölü sayısı çok az olduğunu şahidi olmaktayız. Özellikle on yıllık Medine döneminde galip gelen taraf Müslümanlar olmalarına rağmen, şehit sayısının daha fazla olduğunu müşahede etmektiyz. Bunun değişik sebepleri olmasının yansı sıra Müslümanların savaşlardaki esas gayelerinin ve hedeflerinin insan öldürmek değil, daha önce de söylediğimiz gibi insan kazanmak olmuştur.373


370 Taberî, II, 164
371 Müslüman b. Haccac, Sahih, y.y, t.y, İstanbul, 159
372 Mahmut Şit Hattab, Komutan Peygamber, trc., Ahmed Ağırakça, İstanbul, 1988, s. 18; krş. Mehmet Azimli, Bâbek, s. 40
373 Hamîdullah, Muhammed, Hz. Peygamberin Savaşları ve Savaş Meydanları; İslâm Harp Tarihine Dair Bir Tetkik, trc., Salih Tuğ, İstanbul, 1981, s. 258-259

Halife Hz. Ömer aynı zamanda fethedilen arazilerde halkın ikinci derece muamelesi görmemesi ve sonrasında itiraz etmemeleri için fetholunan tüm arazileri fâtihlere dağıtmadı. Kur’an’dağın ganimet âyetinin hükmünü uygulamayan Hz. Ömer, sahabeyi karşısında alarak Haşr suresi 10. âyeti esasa alarak bu arazilerin yerli halkta kalacağına emir verdi.376 Sahabe “Allah’ın emrini neden uygulamıyorsun” dese de, itirazları dinlemeyen Halife, bölgelerdeki halkın indiği muhalefet duyularının bastırılmasına dikkat etmiştir.377


374 İbnü’l-Esîr, el-Lubab, II, 550
375 Enfal, 41
376 “Ve onlardan (Mühacir ve Ensar’dan) sonra gelenler derler ey Rabbimiz bizi ve bizden önce iman etmiş kardeşlerimizi bağışla. Ve mümínlere karşı kalbimizde bir kırakma. Ey Rabbimiz şüphesiz sen çok şefkatli ve merhametlisin”. Akdoğan, Ahmet Dursun, Yeni Bir Anlamıyla Kur’ân-ı Kerim Meal, İstanbul, 2006, s. 546
377 Belazûrî, Fütûh, s. 267
şahadetinden sonra hilâfet ugrundaki davaları karşısında mücadelein yeni boyut almasına neden olmuştur.

İslâm tarihine bakımda İran bölgesi ve halkın her zaman muhalefet hareketlerini desteklemesi ve oldukça aktif olmaları fethlerin ilk başından bazı yanlışların bırakılmasıyla bir işaret eder. İran halkı kendi tarihi gelişim çizgilerini bırakıp onlara yabancı birahlaki ve kültürün değerlerine uymak zorunda kalmışlardır. İki kültür arasındaki bu ani geçiş, yeni dini hızlı ve gönüllüce kabul etmelerine rağmen, İslâm’i düşüncenin zaferini bilişaltında İran’ın ulusal yenilgisi olarak kabul ediyorlar.


Emevilerin hâkimiyete gelmeleri ile başlayan mevâlî problemi isyanlarının çıkmasına neden olan diğer bir âmildir. Emevi yönetiminin onlara önem verip öfkelerini azaltacaklarına, tamamen bunun aksini yapmışlardır. Hatta daha da ileri giderek “Mevâlî” adı altında onlara karşın ayrımculuk siyasetine başlamışlardır. Araplardan sonra İslâm’ı ilk kabul eden topluluk olmaları ile onlar, Araplardan dışinda

378 Hucurat, 13
379 Taberî, II, 225
380 Ibnü’l-Esîr, el-Kâmil, II, 232
381 Ibnü’l-Esîr, el-Kâmil, III, 65
toplumda ikinci büyük topluluğu oluşturuyor ve Emevîler onların bu gücünden istifade etmek yerine onlara sirt çevirecek düşmancılık yapmaya başlamışlardır.

Araplarla aynı savaşlara katılan mevâlî hilâfet tarafından aynı maaş ve değeri alamıyordu. Hattâralamış ki, Hz. Ömer zamanında böyle bir hadise karşısında o, çok ciddi adımlar atmasına ve Araplarla Arap olmayanlar arasında hiçbir farkın olmadığını dile getirmiştir.382

İnsan psikolojisi öyledir ki, o hangi alanda küçümsenirse ve hor görüürse o sahaya daha dikkat eder ve kendini geliştirmiş. Bu mânâda Emevîler devrinde mevâlî Müslüman ilim adamlarının çoğunluğunu oluştururken, ne yazık ki, İmam ve Kadi gibi görevlere taayin olmamış, hatta onlar için ayrı mescitlerin yapılmasına kadar gitmişlerdi.383 Onların Arap kızlarla evlenmeleri yasaklanmış, böyle evlilik yapanlar ise işkencelere maruz kalarak zorla bozandılmışlardır.384


Bu tavır Abbâsiler döneminde de devam etmiştir. Sadece Abbâsilerin ilk hâkimiyete geldikleri strada mevâlî ve bölge insanları kısa bir zaman rahat nefes alabilmişlerdi. Bunun da nedeni Abbâsi davetçilerinin hâkimiyete gelmek için onların

382 Belâzürî, Fütûh, s. 443
383 Söylemez, Mahfuz, Kûfe, Ankara, 2001, s. 299; Mahmut el-Mikdad, el-Mevâlî ve Nizamü’l-Velâ, Dimaşk, 1988, s. 191
384 Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e, s. 91
385 İbnü’l-Esir, el-Kâmil, V, 60
gücünden istifade etmesidir. Lâkin Ebû Müslim’in öldürülmesi ve Bermekî ailesinin devlet idaresinden uzaklaştırılmasınından sonra Arap olmayan çoğunluk kitle kendisine bir ihanetin olduğunu düşünmeye başladı. Bu da itirazlara, isyanlara ve Bâbek’in rehberliği ile daha da geniş bir şekilde almasına neden olmuştur.

Burada bir hususa dikkat etmemiz gerekmektedir ki, bölge insanları, özellikle İran ve Kafkas arazilerindeki halk, İslâm’i kabul ederek Müslüman oldu, ama asla ve asla Araplaşmadı. Bunun da nedeni bölge insanların eski zamanlara dayanmış hayat tarzının, gelişmiş medeniyetinin, dilinin, idari sistemünün, kendilerinin büyük bir toprakları idare etmeleri ve onlarda da Araplardan olduğu gibi milliyetçi ruhun diş olmasıdır.


Emevîler döneminde başlayan Abbâsîler tarafından da devam ettirilen göç siyaseti de isyanlara neden olan diğer bir amildir. Her iki yönetim kendilerine bağlı Arap ailelerini buraya göç ederek onları idareci ve ağa edip, yerli halkı ise onların hizmetçisi veya kölesi haline düşürmesi de halkın hakli itirazına neden olmuştur. Bu aynı zamanda bir İslâmlaşmadan daha fazla sömürgeye benziyordu.

386 Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e., s. 78-82
387 Kallek, Cengiz, “Haraç”, DİA, XVI, 71
388 Belâzûrî, Fütûh, s. 198
Daha önce de kaydettiğimiz üzere, İran ve Kafkas ahalisi çok maziye dayanan bir medeniyete sahip olup ve buna sıkı bir şekilde bağlı olan bir halktı. Onların İslâm dinini kabul etseler de, ama Araplaşmadıklarını söylemiştik. Özellikle Arap ailelerin getirdikleri âdet ve gelenekleri kabul etmediler. Günümüzde de yöre halkının İslami değerlerle beraber olarak, kökü Zerdüştlüğe dayanan kültürel değerlerini koruyup saklaması ve yaşatması bunu bir kez daha göstermektedir.

Bir de bölge insanına has bir tepkisellik ruhu her zaman olmuştur. Hatta bunu Bâbekiyye’nin kabul ettiği sembollerde de görmek mümkündür. Onlar Abbâsilerin alemi olan siyaha karşın beyaz (bu nedenle onlara Mübayyazah denildi) Şia’nın alemi olan yeşile karşın kırınzı (bu nedenle onlara Muhammire denildi) alem kullanmışlardır.389 Bu da onların içlerinde Araplara duyulan tepkinin bir başka tezahürudur.


2.3. Hürremiyye’nin Fikir ve Düşüneceleri

Her bir hareketin kökünde fikir ve düşünce durmaktadır. Yani bunlar olmazsa onun aktif hale gelmesi imkânsızdır. Bu mânâda Sâsânîler devrinden başlayıp Abbâsîler zamanında da Bâbek’in rehberlik ettiği Hürremiyye hareketinin de kendine öz fikir ve düşünceleri vardır. Hürremiyye’nin kurucusu olan Mezdek’in ne de ondan sonra gelen liderlerin kendileri tarafından yazılış eseri olmadığından bu mânâda

389 Ya’kût, I, 361
390 Bu nedenle Bâbek Arap idarecilerin elinden aldığı toprakları köylülere dağıtmıştır. Geniş bilgi için bkz., Demirci, Mustafa, Toprak Sistemi, s. 168
onların mksatlarını iyi değerlendirilememiz imkânsızdır. Bu konuları genelde mezhepler tarihi kitapları konu edinmişlerdir.


Bu mânâda Hürremiyye’nin fikir ve düşünceyi ilk olarak ortaya çıkmasını olduğu inanç ve fikirlerinden, özellikle de Sâsânîler devrinde daha çok yaygın olan Mecûsîlikten etkilenmiş olduğunu söyleyebiliriz. Bu nedenle, Hürremiyye’nin liderlerinden olan Sünbaz’dan bahseden Makdisî, onunla alakadar “Mecûsî” ifadesini kullanmıştır.391 Bununla yanısıra Hürremiyye liderleri her bir kesime hitap edebilmek için o günün tüm dinlerinden istifade etmekte beraber, her kesimin isteklerine uyan fikirleri de desteklemiştir.


391 Makdisî, Kitabu’l-Bed, VI, 82; krş. Mehmet Azimli, Bâbek, s. 56
392 Ibnü’n-Nedîm, s. 415
393 Makdisî, VI, 97
394 Makdisî., IV, 30
395 Ibnü’l-Esîr, el-Lübab, I, 101
de daha üstün olduğunu bildirerek onun için mabetlerinde dua ederler. Bu nedenle bu fikri savunanlara Şerviniyye denilmektedir.396

Hüreminiyye'de “namaz, oruç, zekât, haccın olmadığı ve bunun tam aksine içkiye helal edindiklerini” bildiren397 Nizamülmülk’ün zıdda olarak, İstahri “onların camileri vardır, Kur’an okurları, ama şeriatı gizli riâyetsizlik yaparlar ve dağlarda yaşarlar” demektedir.398 Bazı araştırmacılar bölgedeki Müslüman ahali üzerinde etki yaratmak için Kur’an okudukları ifade etmişlerdir. Yoksa onların Kur’an’la hiçbir alakalarının olmadığıne öne sürülmüştür. Hatta onların, Mehdi’nin Bâbek’in merkezi olan Bezz kalesinden çıkacağı görüşüne de sahip olduklarını bildirilmektedir.399


Hüreminiyye’nin düşünceleri arasında en fazla dikkati çeken kadınlarla alakası olan fikirleridir. Büyük olasılıkla onlar bunu Mezdekinden almışlardır.

396 Sem’âni, a.g.e., I, 243
397 Nizamülmülk, Siyasetname, s. 323; Mehmet Azimli, Bâbek, s. 57–58
398 İstahri, s. 203
399 Ya’kût, I, 430; Van Vloten, Gerlof, Emevi Devrinde Arap Hakimiyeti, Şia ve Mesih Akideleri Üzerine Araştırmalar, trc., Mehmed Said Hatiboğlu, Ankara, 1986, s. 60
400 İbnü’l-Esir, el-Kâmil, VI, 328
401 Van Vloten, Gerlof, a.g.e., s. 60
402 Makdisî, IV, 30 ve VI, 97
Rızası olduktan ve kimseye zarar vermediği sürecede kadınlarla her türlü zevki yaşamak mubah olarak kabul edilmiştir.403 Bu nedenle de kendilerine şehvetleri helal edinenler mânâsında Hürremiyye denildiği bildirilmektedir.404

Tarihçiler Hürremiyye ile alakadar bu söylenenlerin iftira veya uydurma olmayıp bir gerçek olduğunu, onların temel felsefesinin smr tanımaz zevk anlayışı üzerinde kuruluğu ve kadınların toplumun ortak mali olduğunu kabul ettiklerini söylemektedirler.405 Hatta senede bir gün gece toplanarak kadın erkek birlikte ışıkları söndürüktten sonra topluca fuhuş yapar, bu anlamda Hürremiyye kelimesi anne ve kız kardeşle evliliği mubah görmeleri nedeniyle verildiği de bildirilmektedir.406

Bazı kaynaklar Bâbek’in yakalandığı zaman köskünde birçok kadın ve cariyanın bulunduğu, her bölgede güzel olarak görüdüğü kadınlara tecavüz ettiği bildirmektedirler.407 Bâbek’le ilgili kaynaklar böyle anlatsa da, olayların tamamen anlatılanlar kadar vahim olduğunu düşünmektediyiz. İlk olarak bu rivayetler Abbâsi hilafetinin en önemli düşmanına karşı tarihçilerin bir abartmasıdır. İkincisi, topluca fuhuş yapma bazı fertler olarak uygun görüleceğini için söylemek çok zordur. Çünkü insan fitratından doğan kıskançlık duyguları buna izin vermemeçaktır.

Hatta bu konuda kaynaklarda söylediklerimizi destekleyecek deliller de bulabiliriz. Nitekim Taberî’nin verdiği malumata göre, Bâbek’ in aldığı merkez olan Bezz kalesi alındığı zaman, burada bulunan kadın ve çocukların ne ondan ne de onun adamlarından şikâyet etmediğini görmekteyiz. Tan aksine arkalardan ağladıklarını ve onlara iyi davranışlarını bildirmektedirler.408 Eğer bu kadınlar diğerlerinin anlattığı gibi muamele görmüş olsalardi bunu dile getirirlerdi. Aynı zamanda Câvidan

403 Ebu’l-Fida, İmâdadîn el-Melikü’l-Мüeyyed Ismail b. Ali, el-Muhtasar fi ahbarî’l-beşer; Târîhu Ebîl-Fida, Beyrut, 1956, 1, 54
404 İbnü’l-Esir, el-Lübab, I, 436; Bu konuda daha geniş bilgi için bkz., Van Vloten, Gerlof, a.g.e., s. 60
405 Turan, Osman “Bâbek”, İA, İstanbul, 1979, II, 172
406 Bağdâdi, Abdülkahir, el-Fark beyne’l-Firak, Beyrut, 1990, s. 269
407 Makdisî, VI, 117; İbnü’l-Esir, el-Kâmil, VI, 473
408 Taberî, V, 231

Bu fikir ve düşünceler Arap hilâfetinin tüm yapıyoru olduklarına karşın her şeyini yitirmiş, imkânsızlık içinde ve dağlarda yaşayan bir toplumun mahsulünü göstermektedir. Bâbek’i en fazla destekleyenler, onun eştir bir toplum kurma yönündeki çabalarını beyeneleri olmuştur.

2.4. Câvidan Zamanında Hürremiyye İsyani


2.4.1. Hidaşiyye İsyani


---

303 İbnü’n-Nedîm, s. 416
405 Makdisî, IV, 31
tenasüh ve kadının toplumun ortak mağ olmasının fikirlerini savunması sonrası Bâbek isyanına bu yönüle etkili olmuştur.

2.4.2. Sünbaziyye İsyarı

Daha önceleri Mecûsî dinine mensup olan Sünbaz bu isyanın lideridir.413 Ebû Müslim’le tanışktan sonra İslâm dininin kabul eden Sünbaz, aralarındaki samimi ilişki ile ilgili olarak ordu komutanlığına kadar ulaştırmıştır. Ebû Müslim’in katle yetirilmesinden sonra onun naibi olduğunu ilan eden Sünbaz 137/755 yılında isyana başlamıştır. İsyarı da onun ismine nispetle Sünbaziyye olarak adlandırılmıştır.414

Bu isyanın başlanmasına siyasî, sosyal ve ekonomik sebeplerin tersili olduğunu söylemek mümkündür. Abbâsî hilâfeti hâkimete geldikten sonra, davet zamanı kendilerine verdikleri sözlerinin tutulmadığı olan bölge halkı, ilk kapsamlı tepkisini bu isyanla göstermiştir. Ebû Müslim’i kendilerine imam olarak gören Hüremiler onun ölüm haberi üzerine çok etkilenmişlerdi.415 Bundan çok mahrıce istifâde eden Sünbaz, Ebû Müslim tarafından özel olarak yetiştirildiği ve onun dostu olması hasebiyle intikamını almanın onun üzerine düşüğünü dile getirmiştir.416 Sünbaz bununla aynı zamanda Sâsânî devletini yeniden kurmak ve içinde her zaman gizli sakladığı Mecûsîlîyi yeniden diriltme arzusunu gerçekleştirmek için kaçırılmaz bir fırsat yakalamıştı.417

Sünbaz’ın etrafında olanların kimliklerine bakıldığında zaman onun çokluğunun çiftçi ve köylülerden oluştuğu görülmektedir. Bu da alt tabakanın beklentilerine cevap vermeyen yeni idareye karşı sosyal bir tepkinin varlığını göstermektedir.

411 Cara De Vaux B., “Tenâsuh”, I, İstanbul, 1979, XII/I, 158
413 Ya’kubî, Tarih, II, 368; Taberî, (Kahire) VII, 495
414 Nizamülümulk, a.g.e., s. 282
415 Mes’udî, Mûrûcî, III, 305
416 Taberî, VII, 495 (Kahire); İbnü’l-İsir, el-Kâmil, V, 113; Nizamülümulk, a.g.e., s. 218
Sünbaz’ı isyana iten diğer bir neden de, Ebû Müslim’in hac nedeniyle hilâfetin merkezine giderken Rey şehrinde bıraktığı hazineyi ele geçirme arzusu da olabilir. Çünkü bu nedenle sonrasında birçok isyanlar çıkacak ve birçok insanın kan akıtılabilecekti.418

Kısa zamanda halkın çeşitli tabakalarından büyük destek alan Sünbaz bölgelerde yaşayan Müslümanların mallarını yağmalamakla ve esir almakla Müslüman toplum içinde büyük korkuya neden olmuştu.419 Sonradan hilâfet ordusunun gönderilmesi üzerine Taberistân’a kaçarken kendini kurtarmak için gelen Tüs tarafından katledilmiştir ki, böylece isyan sona ermiştir. Lâkin isyan bastırılsa da isyanın ideolojisi olarak Ebû Müslim’in öldüredi ve mübarezesini devam ettirmesi düşünülerek akıllarda yer etmiştir.420

2.4.3. İshak et-Türkî İsyani


İsyannın diğer özelliği de milliyetçi bir ruhu kendisinde taşıyor olmasıdır. Böyle ki, Peygamber’in Araplardan çıkmasını hâlâ kabullenemeyen Farslar Ebû Müslüman’in peygamber olduğunu savunmaya başlamışlardır. Her zaman kurtarıcı aramakta olan halk ise kimliğinden ve hangi ideolojiyi savunmasından asılı olmayarak

418 Zorlu, Cem, a.g.e., s. 130
419 İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, V, 113
420 Geniş bilgi için bkz., Zorlu, Cem, a.g.e., s. 139-143
421 İbnü’n-Nedîm, a.g.e., s. 418
ona katlıyordu. İki yıl devam eden isyan Horasan vâlisi Halid tarafından bastırılmıştır.422

2.4.4. Üstazsız İsyandı

İsyandı 149/767 yılında merkezi Horasan olmakla başlamıştır.423 İsyana sebep ise Hilâfetin Horasan bölgesindeki zengin bir maden ocağına el koymak istemesi üzerine olmuştur. Halkın aydınlanmasını gören Üstazsız onlara liderlik ederek halifeliğe karşı savaş başlatmıştır. Özellikle İshak et-Türk isyana benzeyen bu isyanda da Mezdeki karakterler ön planda durmaktadır. Sonradan Hâzım’ın komutanlığında gönderilen ordu tarafından etkisiz hale getirilen Üstazsız, 150/768 yılında katledildi.424

2.4.5. Câvidâniyye İsyandı


İslâm’dan sonra İran ve Azerbaycan bölgelerinde çıkmış olan tüm Hürremi hareketlerinin en büyüğü, en tesirli ve en uzun müddetli olanı Câvidâniyye (Bâbekiyye) olmuştur. İsyancıların merkezi ise Azerbaycan arazisinde olan Bezz kale’si idi.428 Kaynaklarda Câvidan ve onun isyana liderlik ettiği devirde ilgili malumat yok derecesindedir. Fikirimizce bunun iki sebebi vardır. Birincisi Câvidan zamanında

422 Karakuş, Nadir, Ebû Müslîm Horasânî Kişiliği ve Faaliyetleri, (Basılmamış Doktora Tezi), Konya, 1996, s. 258
423 Taberî, (Kahire)VIII, 29; İbn Kesir, X, 109
424 Zorlu, Cem, a.g.e., s. 160-161
425 İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 328
426 Taberî, V, 139
427 İbnü’n-Nedîm, a.g.e., s. 417
isyanın o kadar da gelişmemiş olmasıdır. İkincisi ise düzenli ve planlı halde olmadığı için hilâfetin onu önemsemeyerek dikkate almamasıdır.


Câvidan zamanında Hürremiyye isyanı iki lideri arasında ikiye parçalanmış ve bu da isyanın tesiri zayıflatan âmillerden biri olmuştur. 200/816 yılında Câvidan’la Ebû İmran arasında isyana rehberlik ugrunda mübareze başlatan ki, teke tek savaş sonucu Ebû İmran öldürülmüş, Câvidan ise aldığı yaralar neticesinde üç gün sonra vefat etmiştir. Bununla da isyana liderlik Bâbek’in eline geçmiştir.430

Şimdiye kadar saydığımız isyanlar İran ve Azerbaycan bölgelerinde olanların bir kısmını oluşturействtir. Bu isyanlar değişik zamanlarda ve âahlardan tarafından yönetilse de hepsinin benzer ortak yönleri vardır.

**Birincisi,** bu isyanlara liderlik eden âahlardan hem İran’ın eski dinlerinden ve hem de İslâm’dan olan bazı özellikleri alarak tüm kesimlerden olan insanları kendi etraflarında toplamaya çalışmışlardır. Bu nedenle isyana katılan her iki dinin mensupları kendi ideallarını bu isyanlarda bulabilmislerdir.431

**İkincisi,** isyanlara liderlik eden âahlardan kendi liderlerini beklenen kurターıcı olarak takdim etmeyle, büyük bekleti içinde yaşayan fâkir, küçümsenen ve her şeyini kaybeden halkın büyük desteği kazanmışlardır.432

---

429 Nefisî, Said, *a.g.e.*, s. 49
430 “Bâbek”, *ASE*, Bakü, 1976, I, 521-23; Azimli, Mehmet, *Bâbek*, s. 75
431 Faruk, Ömer, *el-’Abbâsiyyûne’l-Evâil*, Beyrut, 1970, I, 277
Üçüncüüsü, bölge ahalisinin de büyük desteği ile hâkimiyete gelen Abbâsiler, hilaflete geldikten sonra Ebû Müslim’i öldürmeleri, bölgelerde halkın geçiminin iyileşmek bir yana daha da kötüye doğru gitmesi ve sosyal-iktisadi hayattaki problemler isyanların çıkmasındaki ortak cihatlardır.\(^{433}\)


3. Bâbek İsyani ve Neticeleri

3.1. Bâbek’ın Şahsiyeti ile İlgili Malumat


Onun özellikle bu ismi seçmesi konusunu tespit için tarihe göz gezdirdiğimizde aynı bölgede İslâm fetihleri öncesi Sâsânî devletinin ilk hükümdarı olan Erdeşir’in babası ve yükılmış olan Sâsânî imparatorluğunun kurucusu Bâbek b.

\(^{433}\) Zorlu, Cem, *a.g.e.*, s. 126

\(^{434}\) Taberî, V, 230; Mesûdî, *Mürûc*, IV, 61
Hasan akıllara gelmektedir. Bâbek’in bu insana duyduğu sevgi, ona olan özen, Hüremiller ve İran halkı üzerinde Sâsânî ihtısâmını geri getirecek şahs hissini vermek maksadı ile etkinliğini artırmak için onun ismini benimsemiş olabilir.435


Bâbek’in nesebini Ebû Müslim Horasanî’nin kızı Fâtima’nın oğlu Mutahhar’a dayandıranlar da vardır.440 Lakin Bâbek’in Azerbaycan bölgesinde yaşadığı, orada doğup büyüdüğü ve Tebriz yakınlarında çobanlık yaptığı düşünülürse bunun

435 Azimli, Mehmet, Bâbek, s. 72
436 Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e., s. 269
437 İbnü’n-Nedîm, a.g.e., s. 417
439 Taberi, V, 234
440 Dîneverî, a.g.e., s. 367
hakikate yakın olmadığı anlaşılır. Bunun nedeni Ebû Müslim Horasanî’nin o dönem için önemli bir şahıs ve İran bölgesinde çok gündemde olması olabilmektedir.


Babasının aslen İran’lı olması ve Medâin’den gelmesi, Bâbek’in Fars kökenli olduğunu söyleyenlere bir delildir. Lâkin genelde Azerbaycan’dan olan tarihçiler onun Azerbaycanlı olduğunu savunmaktadır, buna da onun sadece annesinin himayesinde büyümesini ve özellikle Bezz kalesinde yerleşmiş olmasını göstermektedirler.


441 Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e., s. 268
442 Nefisi, Said, a.g.e., s. 11
443 Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 231-232
444 İbnü’n-Nedîm, a.g.e., s. 417
kullanılan Bezz kalesine yerleşmişleridir.445 Bâbek’in bundan sonraki hayatı kaynaklarda daha geniş bir şekilde sızdırın bir insan gibi değil, isyana ve binlerce insanlara rehberlik eden lider gibi anlatılmaktadır.

Daha önce de bildirdiğimiz üzere Câvidan vefat ettiken sonra onun hanımı Bâbek’e duyduğu özel ilgisi ile alakadardır onu isyanın lideri yapmak kararına gelmiştir. Tüm Hürremileri bir yere toplayan Câvidan’ın hanımı tenasüh inancından da istifade ederek bunları söyledi.

“Câvidan vefat ederken son nefesinde ruhunun Bâbek’e geçeceğini, Bâbek’in tüm Hürremilerin lideri olacağını ve bu nedenle onu tabi olunması gerektiğini, onları şimdiye kadar ele geçiremedikleri yerlere kadar götüreceğini, Bâbek’in Hürremiyye’nin görüşlerini tüm dünyaya yayacağını, Mezdek’in dinini geri getireğini, onları zorbalardan kurtaracağını ve onların yeryüzüne hâkim olmalarını sağlayacağını” söylemiştir.446


201/816 tarihinden itibaren itibaren Hürremiler yeni liderlerine kavuşmuş ve önceki liderlik kavgasının da bitmesi ile daha güçlü bir merhaleye başlamışlardır. Güçlerin birleşmesi ve daha çevik bir liderin gelmesi ile de isyan yeni bir hüviyet kazanmıştır.

442 Makdisi, VI, 116
445 Genişleyici, V, 139; Makdisi, VI, 116
447 İbnü’n-Nedim, a.g.e., s. 417–418
Böylece Hürremiyye hareketi devrinin en büyük ve halli en zor olan isyani haline gelmiş, liderinin ismiyle de Bâbekiyye olarak adlandırılmıştır.448

Bâbek’inin yirmi yıl gibi uzun bir zaman arzında Abbâsî hilâfetinin düzenli ordularına karşı direnmesi ve üzerine gelen altı orduyu mağlup ederek büyük bir devleti çökertmeye doğru gide bilmesine onun çok yetenekli ve becerikli birisi olduğunu açık bir şekilde göstermektedir. Onun, düşünicilerinde çok net, tavıszız ve çok gururlu bir şahsiyet sahibi olduğunu kaynaklara bildirilmektedir.

Böyle ki, Abbâsîlerce esir alınan Bâbek’in oğlu babasına teslim olmasıyla alakadar bir mektup göndermesi üzerine Bâbek şu şekilde cevap vermişti. “O, benim oğlum değilmiş, ona söyleyen bir gün özgür yaşamasi, kirk yıl esir ve hakir yaşamasından daha iyidir”. Bununla Bâbek isyandaki gaye ve maksadı dile getirmiş ve bu yolda ne kadar gururlu ve güze gitmeyen birisi olduğunu göstermiştir.449


Saymış olduğumuz bu şahsi özelliklerin yanı sıra insanın ne kadar yüksek meziyetlere sahip olmasına bakmayarak, onun tek başına bir şeyler yapabilmesi imkânsızdır. Bu bakımdan da Bâbek etrafında iyi ve becerikli bir kadro da toplayıp bilmştir.451 Bu kadronun yardımcı iledir ki, o isyanın daha da uzun süreli ve başarılı olmasına nâil olmuştur.

448 Taberî, V, 139; İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 328
449 İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 472
450 Mes’üdî, Mürûc, IV, 60; Ocak, Ahmed Yaşar, Babailer İsyani, İstanbul, 2000, s. 107
451 Lewis, Bernard, Tarihte Araplar, trc., Hakki Dursun Yıldız, İstanbul, 2000, s. 138
3.2. İsyani Güçlendiren Âmiller

Daha önce de bildirdiğimiz üzere İran ve Azerbaycan bölgelerinde çıkan birçoğu Hüremiyeye kökenli isyanlar olsa da onların hiçbirı Bâbek’in liderlik yaptığı dönemdeki kadar ne etkili, ne de büyük olamamışlardır. Şöyle ki, Bâbek binlerce insani öldürmüş ve esir almış, hilâfetin büyük servetlerini ele geçirmiş, yaşadığı bölgesinde tam bir hakimiyet kurmuş ve bu hakimiyetini yıllar boyu devam ettirerek hilafet için hallolunmaz bir problem haline gelmiştir.

Kişiliğini incelediğimiz zaman bir çiftçi olan Bâbek’in, isyana önderlik becerisinin yanı sıra bir onun başarılı bir teşkilatçı ve siyasetçi özelliklerine de sahip olduğunu şahid olmaktayız. Bölge halkının çoktan beri içinde var olan tepkiyi kendi etrafında birleştirmiş, onu önemli bir güç haline dönüştürmüş ve askeri becerisi ile de hilafete ağır darbeler vurmayı başarmıştır. Mevcut coğrafi şartlar, halkın Abbasî hilafetine ve yönetimine karşı olan münasebetini ve Bâbek’ın halka yönelik düşünceleri bu isyanın esas taşıyıcı faktörlerindendir.


Bir çiftçinin rehberliğindeki isyanın bu kadar büyümesi ve bastırılamasının birçok nedenleri olmuştur ki, bu nedenler onun gücünü daha da artırmıştır.

3.2.1. Yerli Halkın Desteği

Emevî ve Abbâsîler zamanında ezilen bölge insani Bâbek’în rehberlik ettiği Hüremî isyanını kendininki gibi kabul ederek onu savunmaya başlamıştır. Özellikle Güney Azerbaycan ve Kuzey İran topraklarında Me’mûn’un (197–217/813–833)


Bâbek aslında Mezdeki’nin devami olarak Sosyalizmi savunur gibi gözükerek isyana zengin Araplara yönelik bir fâkîr isyanı görüntüsü vermesi, Fars kökenli zenginlere dokunmadan oradaki insanların desteklerine sirt çevirmeyerek bunu davası için uygun görmüştür. Bu nedenle Fars kökenli zengin aristokratların da büyük desteğini kazanmıştır.453

İsyancılar Arap zenginlerinin mallarını talanerek onu fakîrler arasında dağıtıyla da onların büyük desteğini kazanmıştır. Bu nedenledir ki, Bâbek’in bir üst gibi kullandığı Bezz kalesi yakanlardaki halkın neredeyse hepsi Hürreymiyye’nin fikirlerini savunarak ona yardım etmiştir.454

Aynı zamanda kanun kaçakçıları, yol kesiciler, önceki Hürremi isyanlarının mensupları, bir sözle toplumdan dışlanmıştır devletin takibindeki herkes kendini bu isyanın bir parçası gibi görmeye başlamıştır.455 Arap komutanlar ve vâlider

454 İbnü’n-Nedîm, a.g.e., s. 415; Dûrî, Abdülaziz, İslâm İktisat Tarihine Giriş, trc., Sabri Orman, İstanbul, 1991, s. 90
455 Nizamülmülk, a.g.e., s. 316
üzlerindeki Abbâsî baskıını hafifletmek adına desteklerken, bölgedeki İranlılar onun güçlenliğini görece isyanın bir parçası haline dönüşmüşlerdi. Tüm bunlar, Bâbek isyanı önceden düşünülen ve planın hazırlanmadığını, sadece o devrin sosyo-ekonomik problemleri altında formalanmış bir bölgesel tepki hareketi olduğunu göstermektedir.

Bazı araştırmacılar ise Bâbek’ın etrafında genç olan tabakanın toplanmasını bile izah etmektedirler. Özellikle Bâbek’ın devrinden başlayarak Hürrmî hareketi Hürremdini özelliğini kazanmaya başlamıştır. Onun İslâm dininde haram olan şeylerin helal sayılması, Allah’ı ve Peygamber’i inkâr etmesi dikkat çekmektedir. Bilimden ve İslâm’ın özünden yoksun olan gençlerin ve köylülerin namaz kılmasının, oruç tutmak, hacca gitmek, gusül abdesti almak ve kurban kesmek gibi dinin koymu-ｲ(93,247),(901,676)

3.2.2. Dış Yardım

Bâbek, isyanının daha da güçlenmesi ve etkili hale gelmesi o devrin siyasî durumuna da büyük etki yapmaktadır.Şöyle ki, Abbâsilerin Bâbek ile uğraşması, Bizans’a yönelik yapılan fetihleri ikinci plana atmış, hatta durdurulmasına neden olmuştur. Bu maksatla Bâbek’e ikinci en büyük destek Bizans’tan gelmekte idi. Hatta Bizans Anadolu’da Abbâsilerin baskıını hafifletmek maksadı ile Hürrem’i ve açıktan açığa desteklemeye başlamıştır.458

Abbâsî ordusunun özellikle Afsin’in Bâbek’i sıkıştıranak Bezz kalesini ele geçirmeye çalıştığı bir sırada Bâbek hilafet ordusunun gücünü zayıflatmak ve üzerindeki yükü hafifletmek maksadıyla Bizans imparatoru ile irtibata geçerek ona mektup yazmıştır. Mektupta “Abbâsî ordularının İran ve Azerbaycan’da olduğunu, Halife’nin terzisini ve açışını bile Hürrem’i’lere üzerine gönderdiğini, Abbâsî

---

456 Nefisi, Said, a.g.e., s. 47
457 Azimli, Mehmet, Bâbek, s. 80
sınırının savunmasız olduğunu ve Bizans sınırlarını koruyacak askerlerin kalmadığını yazarak bunun hücum için en güzel bir fırsat olduğunu bildirmişti.\(^{458}\)

Bu nedenle de 837 yılında Bizans imparatoru Theophilos yüz binlik bir ordu ile Hilâfet topraklarına hücum ederek Tarsus’a kadar ilerlemiştir. Bu hücum sırasında binlerce Müslüman erkek öldürülmüş, gözlerine mil çekilmiş, kulak ve burunları kesilmiş, bir o kadar da Müslüman kadın esir götürülmüş. Böylece Bizans ve Bâbek iş birliği yaparak bir birlerine yardım etmiştir.\(^{459}\) Bu yardımları dikkate alan Halife Me’mûn Müslümanlarla Bizans arasındaki yirmi beş yıllık bir sükunete son vererek 214/830 yılında yeniden savaşlara başlamıştır. Bunun da sebebi Bizans’ın sınırlarını zayıflatarak onların Bâbek’i kışkırtmalarına mani olmuştur.\(^{460}\)

Taraflar arasındaki bu ilişki Bâbek isyanını bastırdıktan sonra da devam etmiştir. Şöyle ki, Bâbek taraftarları onun yakalanması ve idamından sonra kendilerine en yakın saydıkları Bizans’a süzülmuşlardı. Onlar genelde imparatorluk tarafından Anadolu arazilerinde yerleştirilmiştir.\(^{461}\)

Kanaatimizce bu ilişkiler Bâbek’in Hristiyanlığa meyilli olduğunu bir delil değildir ve sadece Abbâsî hilâfetine karşı mücadelede Bizans’ın da gücünden yararlanan Bâbek’in siyasî bir adımı gibi değerlendirilmelidir. Yani kendi çıkarları bakımından düşman gördükleri güne yönelik maksatlı yaklaştırma ve rakibi mağlup etme denilebilir.


\(^{458}\) Mes’udi, Mürûc, IV, 63; İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 479


\(^{461}\) Bünyadov, Ziya, Azerbaycan VII-IX, s. 242
3.2.3. Ordudaki Islahat


Abbâsîler bir zamanlar hâkimiyete geçerken İranlılar’ın yardımı ile etkikleri gibi, şimdi ise Halife Me’mûn devletteki İran etkisini kırarak maksadı ile Türklerden oluşan Hassa ordusunu kurmuştur. Bu Abbâsî yönetiminin İranlılara olan güvensizliğinden ve aynı zamanda BerkEK olayından sonra İranlıların da Abbâsî hilâfeti karşısında karşı bakışlarının değişmesinden ileri gelmekteydi.

Tam bu döneminde tedaduf eden Bâbek isyanı, ilk zamanlarda güçlü ve düzenli olmayan ordularla karşı karşıya kalmış ve onları mağlup etmişti. Yani ordudaki yeni yapılanmada yaşanan geçiş süreci isyanın işine yaramış ve bu da onun gelişmesine neden olmuştur.

3.2.4. Merkezdeki İstikrarsızlık

Hilâfet dâhilinde Hz. Osman zamanından başlayan iç çekişmeler sonradan Emeviler ve Abbâsîler zamanında yeni boyutlar kazanmış, bu da devleti gereğinden fazla meşgul etmişti. Bunun neticesi olarak İran ve Azerbaycan gibi bölgelerin ilgisiz kalmasına ve idaresinin boş bırakılmasına sebep olmuştur ki, bu durum da karışıklıkların ve isyanların çıkmasına neden olmuştur.

Halife Harun er-Reşid’in vefatından sonra oğulları Emîn ve Me’mûn arasında hilafeti ele geçirmek uğruna başlayan ve beş yıl devam eden iç savaş Hürremî hareketlerinin baş kaldırılmasına olumlu etkide bulunmuştur. Bermekî ailesinin yok edilmesinden itibaren İranlının hilafete karşı cephe alınışı, bu kavganın zamanı daha da etkili hale gelmişti. Şöyle ki, annesi İranlı olan Me’mûn, İranlular ve Türkler tarafından desteklendiği halde, Emîn ise Arapların desteğini almakta idi. Bu parçalanmalar devletteki güçlerin de parçalanmasına ve zayıflamasına sebebiyet vermektediyi.


Tüm bu sebeplerin yanısına hilafetin bölgede yürütüdüğü siyasi, ekonomik, idari ve vergi politikaları yerli halk tarafından hoş karşılanmamıştı. Bu olumsuzluklar da

467 Bozkurt, Nahide, “Me’mûn”, DİA, XXIX, 101
468 Bozkurt, Nahide, “Me’mûn”, DİA, XXIX, 101; Azimli, Mehmet, Bâbek, s. 85
469 İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 357
Bâbek ideolojisine ve onun kısa bir zaman sürecinde yayılabilmesine ve taraftar toplamasına neden olmuştu. Görüldüğü üzere, her zaman kendi kahramanını yetiştirirdiği gibi o dönemdeki şartlar da Hüremi olarak adılan bir mefhumu ve Bâbek’i ortaya çıkarmıştı.

3.3. İlyanın Gidişatı

Emevîler devrinde başlayan ve Abbâsîlerin hâkimiyete gelişî ile daha da derinleşen siyasî, iktisâdi, sosyal ve idari problemler sonucunda bölgese, ekonomik, dini ve etnik nedenleri olan karşı çıkıçlar ve isyanlar vuku bulmaya başlamıştır. Özellikle merkezi Azerbaycan olup Bâbek’i rehberlik ettiği Hüremiyiye isyanı tarihte yarattığı izlemleri ile devrinin en büyük isyan sıfatını kazanmıştır.

Bâbek’in isyana ne zaman katıldığı konusunda kesin bir tarih verilmese de, onun liderliği konusunda mutlak tarihi Taberi ve İbnü’l-İsîr 201/816 olarak vermektedir. Şöyle ki, Câvidan’ın 201/816 senesinde vefatından sonra liderliğe geçen Bâbek, yaklaşık 22 senelik zaman diliminde bu isyanın idaresini kendi elinde saklayabilmştir. Daha önceden de isyanın güçlenmesine yardımcı olan âmillerden maharetle istifade eden Bâbek, Hüremiyiye isyanı için tarihte yeni bir başlangıca imza atmıştır.

Hilafetin merkezde dâhili karışıklıklarla meşgul olması, Abbâsî ordularının Emini ve Me’min tarafı olarak ikiye ayrılması ve bölgedeki halkın isyan etme isteğinden istifade eden Bâbek, itirazlara başladı.İlyana ilk olarak bölgedeki Arap zenginlerine saldıran ve onların mallarına el koymakla başlayan Bâbek, duygusal sömürü yaparak bölge halkın takdir hislerini kazanmaya başlamıştır. Bu nedenle çeşitli bölgelere insanlar göndererek kendisinin halkın özürlüğü için çalıştığını bildirmiş ve onlardan yardım istemiştir.

Kısa bir zamanda tüm bölgelerden gelen insanî ve diğer yardımlarla Bâbek, ona tabi olan yirmi bin kişilik bir orduya sahip olur. Özellikle gençlerden oluşan ve dinamikliği ile meşhur olan ordu overcome her üzerinde gönderilen birçok hilafet ordularını

470 Taberi, V, 139; İbnü’l-İsîr, el-Kâmîl, VI, 328
471 Ya’kût, I, 361; Azimli, Mehmet, Bâbek, s. 89
mağlup ederek köyleri yakmış ve binlerce insanı katletmişlerdi. Bu isyan Abbâsi
halifelerinden Me’mûn ve Mu’tasım devirlerini ihata etmekle tam altı düzenli hilâfet
ordusunu mağlup etmişti. Bununla da Bâbek devri Hürremiyye hareketi önceden
seçilmeye başlamış ve yeni boyutlar kazanmıştır.472

Bölgelerde cereyan eden hadiseler Hilâfet için iç açıcı olamayıp çok korkunç
bir boyutta idi. Şöyle ki, Bâbek’in emri ile isyancılar Arapların yaşamakta olduklarını
köylere girerek erkek, kadın, çocuk bilmeden herkesi öldürür, tecavüzlerde bulunur ve
her şeyi yağmaladıktan sonra geri çekiyorlardı. Bu hadiseler özellikle Müslüman
kitle üzerinde müthiş bir korku oluşturmuştur. Bunları yapmakla Bâbek Hilâfetin
bölgedeki hâkimiyetini zayıflatmak ve buna belli bir zaman
diliminde de nâil olmuştur.473

Yeni kurulmakta olan bir yönetimin böyle bir problemle karşılaşması ve
gönderdiği altı ordunun da mağlup olması, olayın Abbâsi hilâfetini aciz bırakılgının
işaretini vermekte idi. Hatta bazı abartılı rakamlara göre isyancılar tarafından
öldürülen insanların sayısı bir milyonu bulmuştur.474 Bâbek ve taraftarlarının
bölgedeki tüm Müslümanlara karşı bu tavr onun bir milliyetçilikten daha ziyade
İslâm karşıtı birisi olarak değerlendirilmesine neden olmuştur.475 Sırf bu nedenlerle
ilgili olarak, isyanın siyasî ve güvenlik bakımdan önem kazanması, neredeyse tüm
kaynakların onu konu edinmelerine neden olmuştur. Bu önemi sebebiyle tarihi
kaynaklarda isyanın seyri, kronolojik olarak aktarılması ile sonuçlanmıştır.

Bâbek üzerine gönderilen ordular ve yenilmeleri şu şekilde olmuştur.

**Birinci ordu:** Bâbek’in 201/816 senesinde isyana rehberlik etmeye
başlamasından sonra halife Me’mûn 204/820 senesinde Azerbaycan válısı Yahya b.
Muaz’ı bu isyanı bastırmak için görevlendirmiştir. Karışışıyan taraflardan hiçbirı
mağlup veya galip olarak ayrılmadı. Lâkin vâlinin emri yerine yetirememesi ile

472 Makdisî, VI, 117; Sem’ânî, I, 243
473 Dûrî, Abdülaziz, İslâm İktisat, s. 90
474 Makdisî, VI, 116
475 Turan, Ahmet, İslâm Mezhepler Tarihi, Samsun, 2000, II, 172
alakadar olarak görevinden uzaklaştırılması Bâbek’in zaferi olarak değerlendirilebilir. Ayni zamanda düzenli bir hilâfet ordusunun sıradan bir isyancılar mağlup edememesi hilâfeti çok etkilemiş ve tam aksine halk arasında Bâbek’in nüfuzunun artmasına neden olmuştur.476


Sürekli devam eden gâlibiyetler Bâbek’in taraftarlarını ve onunla aynı ideolojisi olanların sayısını ani artrmaya başladı. Aynı zamanda bu gâlibiyetler halkın uzun zamanından beri içinde olup da, dışa yansıtmakta korktukları fikir ve düşünmelerini artık ameli olarak yapmalarına çüret kazandırmıştı. Şöyle ki, 210/826 senesinde Kum halkı harçe vermeyeceklerini bildirerek isyana başladılar.480

476 Ya’kûbî, Tarihu’l-Ya’kûbî, II, 420
477 Taberî, V, 155; İbnü’l-Esîr, el-Kâmîl, VI, 379
478 İbn Kesîr, X, 263
479 Taberî, V, 166
480 Azimli, Mehmet, Bâbek, s. 91
Bu adımlar bölgede toplu bir isyanlar serisinin başladığının ve olayın daha vahim bir hal aldığı işaretidi.

**Dördüncü ordu:** İşyanın bir an önce bastırılmasını isteyen halife Me’mûn 214/830 yılında Muhammed b. Humeyd Tûsi’nin komutanlığında Bâbek üzerine bir ordu daha Azerbaycan’a yolladı.481 Muhammed b. Humeyd’in hedefi Bâbek’in merkezi olan Bezz kalesini ele geçirmek ve isyanı merkezden yok etmek idi. Bu maksatla Heşadser’e kadar ilerleyen Muhammed yol boyu ele geçirdiği her bir arazide nöbetçi karakollar kurdu ve ordunun güvenliğini temin etmeye çalıştı.


**Beşinci ordu:** Zor durumda kalan halife Me’mûn 216/832 senesinde Ali b. Hişam’ı Kum, İsfahan ve Azerbaycan’a váli taşın ederek Bâbek meselesini halletmesini istedi.484 Lâkin görevine başlayan Ali b. Hişam halka zulüm etmeye

---

481 Ya’kûbî, *Tarihu’l-Ya’kûbî*, II, 420
482 Taberi, V, 178
483 İbnü’l-Esîr, *el-Kâmil*, VI, 413
484 İbnü’l-Esîr, *el-Kâmil*, VI, 415

Bir zamanlar Bâbek üzerine gönderilen sâhsın sonradan halife tarafından diğer bir komutanın vasıtasıyla katledilmesi Abbâsi hilafetindeki ordunun dahi hindeki durumun kötü olduğu haberini vermektedi. Bu devirde komutanlar ya korkudan isyancılarla savaşa gitmiyor, ya da Bâbek’in cazibesinden onun yanında yer almak istiyorlardı. Hatta Halife Me’mûn neredeyse onunla savaşmaya gönderecek komutan bile bulamıyordu.486

Ordunun istikrarsızlığı ve mağlubiyetleri yetmiyormuş gibi Halife Me’mûn 217/833 senesinde Bizans üzerine sefere çıkmak için meydano boş bulan isyancılar daha da ileri giderek Erdebeli-Muğan arasındaki toprakları ele geçirdiler.487 İsfahan’daki isyana rebhер eden Ali Mezdek yirmi bin kişilik taraftarları ile Kerh arazisini tutarak oradaki insanların bir kısmını katletti, bir kısmını da esir alarak bu toprakları da ele geçirdi. İsyancıların Hemedan’ı ele geçirmeleri hilafetin merkezi Bağdat’la doğu eyaletleri arasındaki alaka koparılmış oldu. Bununla isyancılar hilafetin haraç yolunu keserek merkezi ekonomik bir sıkıntı içerisinde bırakmışlardır.488

Halife Me’mûn bu adımı atmakla Bâbek’e büyük destek olan Bizans’ı zayıflatmaya çalışsza da buna nâıl olamamış, aksine isyanın genişlemesine ve hilafeti daha da zor duruma bırakmıştır. Halifenin Bâbek üzerine ordular göndermesine rağmen, bu problemin onun için neredeyse ikinci dereceli önem taşması ve dikkatsiz kalması isyanın bastırılmamasına neden olmuştur. Şöyle ki, merkez Bağdat olmak halife daha fazla kelami mevzuara yer ayrarak Kur’an’ının mahlûk olup olmaması

485 Taberî, V, 216
486 Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e., s. 231
487 İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 441
488 Nizamülmülk, a.g.e., s. 318

Halife Me’mûn bu konuda yanlış adımlar attığını sonradan anması ve hayatının son günlerine doğru hatalarını düzeltmeye çalışmıştır. Bu bakımdan vefat etmeden önce kardeşi Mu’tasım’a esas işinin Bâbek olmasını, onun üzerine cesaretli, metanetli ve dikkatli bir komutanı göndermesini istemiştir. Savaşın uzaması halinde ise kendisinin de savaşlara katılması vasiyet etmiştir.489 Bununla bir yöresel olan bir isyanın Abbâsi hilâfeti için ne kadar büyük bir tehlikeye dönüşüğünün şahidi olmaktadır.

Me’mûn’un vefatından sonra hilâfete geçen Mu’tasım kendisinin şehzade olduğunu yıllarda kurmuş olduğu Türk ordularının yardımı ile Bâbek isyanını bastırmak kararını aldı.490 Onun fikrine göre şimdiye kadar isyanın bastırılamaması ordu ile ilgili idi. Sadece ordu ile yetinmemeyen yeni halife, tamamiyle bu meseleye yönelmişti. Çünkü halife, isyanın hilafetin bitmesine anlantisıdır. Abbâsi ordusuna Türklerin alınması daha planlı hale getiren halife Mu’tasım, devletin ömrünün daha da uzamasını temin etmiştir.491

Hilâfet ordusunda bu gelişmeler olduğu anda Bâbek taraftarları da boş durmuyordu. Söyle ki, 217/833 senesinde halife Me’mûn’un da vefatı üzerine İsfahan, Hemedan, Masebazan ve Mehrucan bölgelerinin halklarının büyük bir kısmı Hüremlilere katıldı.492

Lâkin halife Mu’tasım’ın güçlendirdiği ve düzenlediği ordu kendinin ilk başarılarnını da bu tarihten itibaren göstermeye başlamıştı. Yeni tayin olunan İshak b. İbrahim yaptığı savaşlarda altmış bine yakın isyancı katletmiş, birçok ise Bizans’a

489 Ibnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 428
490 Kitaç, Zekeriya, Saadet Asırnda Türkler, Konya, 1997, s. 244
491 Özdemir, Mehmet Nadir, a.g.e., s. 77
492 Ibnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 441
kaçmışlardı.\footnote{İbn Kesir, X, 281} Bu galibiyet ve 217/833 senesi, Abbâsi hilâfetinin Hürremilere karşı başarılarının ve Bâbek’in geri adım atmamasının başlangıcı idi.

Gelecek savaşları ve ordunun güvendiğini düşünen halife Mu’tasım, Ebû Said Muhammed’in komutanlığında bir ordu daha gönderdi. Bu ordu esas görevi savaştan daha ziyade Zencan ve Erdebel arasında isyancılar tarafından dağıtılan kaleleri onarmak, gelecek savaşlarda ordunun teçhizi için getirilecek silah ve gıda yollarının güvendiğini korumaktı.\footnote{Azimli, Mehmet, \textit{Bâbek}, s. 96} Ustaca atılmış adımlar ve askeri taktikler ile halife gelecek savaşlarda galibiyeti elde etmenin zeminini hazırlamakta idi.

Ebû Saıd Muhammed Azerbaycan’da olduğu sralarda Bâbek’in orduşu ile savaşmış ve galip gelmişti. O, aynı zamanda isyancıların esir aldıkları birçok insanı kurtarmakla Hürremilere ilk büyük darbeyi vurmuştu.\footnote{İbnü’l-Esîr, \textit{el-Kâmil}, VI, 447} Sonradan Bâbek’in en yakın komutanı İsmet el-Kürdi’nin esir alınması Hürremiler bakımından en büyük kayıp sayılmaktaydı. Boyle ki, halife Mu’tasım’a götürülen bu şehistan Bâbek’in savaş taktiklerini, Bezz’e giden yolları ve oralarda nasıl bir savaş taktiği kullanma konusunda bilgiler alınmıştı, bu da gelecek savaşlarda çok yardımcı olacaktır.\footnote{Taberî, V, 210} 

3.3.1. İsyana Karşı Mücadeleinin Afşin Dönemi


Yeni görevine 219/835 senesinde başlayan Afşin tüm dikkatini isyanın bastırılmasına ayırarak yansıtıra, halifenin önceden burada kurduğu güçlü posta (berid) yardımcı ile günlük gelişmeleri ve eksiklikleri zamanında Bağdat’a bildirmekte
idi. Bu problemin çabuk ve tamamen çözülmesini isteyen merkez de her bir ihtiyacı ardından hallediyordu. 499


Afsin, savaş hilesine başvurarak Bâbek’in casuslarını kendi tarafına çekmeyi becermişti. Şöyledi ki, onlara Bâbek’in verdiği in iki misli para vermiş, ayrıca değerli bilgiler getirenlere bahşisler vererek, Hüremilerin merkezi olan Bezz kalesinin kuruluşu, kullanılan yollar, plan ve hedefleri hakkında malumata sahip olmuştur. 501


Bâbek ve onun taraftarları 835 senesinde Afsın’e gönderilmekte olan diğer erzak kervanını ele geçirmeyi başarmış ve hilafet orduşunu zor duruma bırakmıştır. Bunun üzerine Afsın Merağa hâkiminden yardım istese de gönderilen yardım yeniden

500 Ya’kûbî, II, 434
501 İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 448
502 Taberî, V, 211
Hürremîlerce ele geçirilmişti. En sonunda Afşin Şirvan hâkiminin gönderdiği erzakla askerlerinin ihtiyaçlarını karşılayabilmisti.\footnote{İbnü’l-Eşir, el-Kâmil, VI, 451}

Görüldüğü kadıryla Halife Mu’tasım’un istikrarılması ve Afşin’in tatbik ettiği savaş hileleri olumlu sonuçlarını vermeye başladı. \footnote{Taberî, V, 218} Sözle ki, yolunun kesilmesi ile oluşan erzak kıtlığı Bâbek’i zor duruma bırakmış ve onun Bezz kalesinden çıkmasına neden olmuştu. İstihbaratin da iyi çalışması Hürremîlerin mağlubiyeti ile neticelenmişti.


Afşin ise hücum ederek Bâbek’in orduunu mağlup etmiş ve hanımı esir alarak yeniden geri çekilmişti. Afşin geri çekilmesi ile ilgili Boğ’a haber yollasına, daha erken davranan Boğ’a Afşin’in Bezz kalesinde olmasını düşünerek oraya yeniden hücumu geçmiştir. Boğ’a sonradan haber alsa da, artık çok geç idi. Çok hızlı bir şekilde geri dönmeye başlayan Boğ’a Bâbek’le savaşmış, orduyunun büyük bir kısmını kaybetmiş ve kendi canını zor kurtarabilmişti. Böylece, Bâbek hilafetin yollaması olduğu altunci orduyu da mağlup etmişti.\footnote{Lâkin Hürremîlerin bundan sonraki savaşları önceki gibi olmayıp etkisini kaybetmeye başlamıştı.} Afşin ise bu durumu sonucu iki tarafın sonraki savaşları önceki gibi olmayıp etkisini kaybetmeye başlamıştı.

3.4. Bâbek’in Yakalanması ve İdamı

Taraflar arasında olan savaşlar, hilâfetin olayın ciddiliğini anlayıp meselenin çözümü için gerekten tedbirleri alması gittikçe sonucun elde olunmasına giden yolu daha da kısaltmıştı. 222/837 yılının yazının başlaması ile olayların yeniden canlılık kazanmasına neden olmuştu. Şöyle ki, Bâbek bu sene yakalanmış ve Hürremiler isyanına son vermişti. Lakin tarihi kaynaklarda bu hadise ile ilgili çok da farklı olmamak üzere genel malumat verilmektedir.

222/837 yılının yazında Bâbek artuk Bezz kalesi dışındaki tüm üstlerini kaybetmiş ve etrafı olan alakası kesilmiş bir şekilde karargâhına sığınmıştı. Bezz kalesini muhasara alan Afşin her zaman olabilecek ani hudumlardan korkarak, askerlerini nöbet zamanı at sırtından inmelerine bile izin vermiyordu. Çünkü kalenin yerleştiği coğrafi konumu tüm bunlara çok müsahtı.

Askerlerinin aksine kuşatmanın daha uzun sürmesinden hiç de rahatsız olmayan Afşin, bu zaman zarında kalenin etrafını, dağdaki çığlıkları daha iyi öğrenmeye çalışıyordu, mümkün olan yerlerde askeri sighan ve kuyular yapmaya daha çok önem veriyordu. Sadece bu yolla Afşin kuşatmanın daha etkili olacağını ve Bâbek’in hareketlerinin önleneceğini inanıyordu.

Daha önce de söylediğimiz üzere her iki taraf için ciddi ve halledici noktaya ulaştığımı anlaşıldı. Şöyle ki, Bâbek hilafet orodusundaki askerlerin sayısını öğrenmek maksadı ile Afşin’e elçi yollamıştı. Elçi hilafet orodusunun kuru yemekler yemekten

505 İbnü’l-Esir, el-Kâmil, VI, 458
506 Taberî, V, 220

Tüm hazırlıklar tamamlandıktan sonra, askerin de savaşsız sıkılması dikkate alan Afsin Muharrem 222/837 yılının Ağustos’unda Bezz kalesine hücumu başlattı. Hürremi cephesindeki insan sayısı azaltmak maksadı ile Afsin kaleden ayrılmak isteyenlere eman verileceğini ilan etti.508

Lakin hiçbir neticeye ulaşamayan taraflar bir hafta aradan sonra yeniden savaşa başladı. Hürremilerin yüksek olmasına rağmen hilâfet orduyunun çökłęğu ve savaş azmi Bâbek’in eman istemesine neden oldu. Bâbek sadece halife Mu’tasım’dan emanla ilgili kararın gelmesini istemekte zaman kazanmaya çalışıyordu. Afsin ise ondan hemen çıkıp gitmesini isteyince, Bâbek hıyanete uğramaması için rehine istemiş Afsin de onun isteği temin etmişti.509

Tam bu hadiselerin cereyan ettiği bir zamanda Beşir et-Türki komutanlığında Ferganalı ordunun Bezz kalesine girdikleri haberleri gelir. Bunun üzerine Afsin de kaleye hücum ederek sarayın içlerine kadar ilerler. Olay üzerine Bâbek ona yakın olan adamları ile Heştadsar üzerinden kaçmayı başarır.510

Aksama kadar kale dâhilindeki Hürremileri katleden Afsin, gece vakti olabilecek hücumdan çekinerek kaleden çıkmış ve kendilerinin kurmuş oldukları şığnaklara yerleşmişti. Bundan haber alan Bâbek, geceleyin kaleye geri döner ek yol

507 ʻbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 464
508 ʻbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VI, 473
509 Mesûdî, Mûrûc, IV, 60
için yemek ve erzak tedariki hazırlamıştı. Afşin’in yeniden gelmesi üzerine ise Bâbek Ermeniye taraflarına doğru kaçmıştı.511


Bâbek’in Bizans Devleti ile çok yakın ilgisi olduğunu unutmayın Afşin, böyle bir durumda da oraya_RGigungi düşünerek bölgede hakim olan Ermeni Bey ve patriklerine mektup göndererek Bâbek’in yakalanmasını ve teslim edilmesini emretmişti.514

Bâbek’in eman istemesi üzerine, halife Mu’tasım’ın onunla ilgili eman fermanını göndermesine rağmen Afşin hâlâ onu gerekli şahsa ulaştıramamışı. Hürremilerin kendileri bile bunu yapamaktan kaçırmıyorlardı. Çünkü onlar, Bâbek’i iyi tanıyor ve bu nun yapan adamin kesinlikle öldürüleceğini biliyorlardı. Sonunda ise iki kişi bu mektubu götümeye karar vermiş ve gerçekten de Bâbek onlardan birini öldürmüş, diğeri ise sadece emanı red ettiğiini Afşin’e bildirmek maksadı ile sağ bırakmıştı.

511 Taberî, V, 222
512 Ya’kûbî, II, 434; Makdisî, VI, 118; İbnü’l-Esir, el-Kâmîl, VI, 459; Ibn Kesir, X, 275
513 Taberî, V, 231; İbnü’l-Esir, el-Kâmîl, VI, 474
514 Dîneverî, s. 369
Daha önce de söylediğimiz gibi elçiler, esir olan Bâbek’in oglunun babasına teslim olmasesi ile ilgili yazdığı mektubu da vermişlerdi ki, bunun karşılığında o da özellikle Azerbaycan’da günümüzde kadar özgürlük ve bağımsızlık konularında gündemde tutulan o meşhur cevabını vermişti.

“O benim oğlum değilmiş, söyleyin ona bir gün özgürlük yaşaması kırk yıl hakir ve köle olarak yaşamasından daha iyidir”.


Aldatıldığını ve satıldığını gören Bâbek Sehl’e küfrederek neden onu Yahudilere sattığını ve hatta onların verdiklerinden de daha fazla para verebileceğini

516 İbnü-l-İsir, el-Kâmil, VI, 474
517 Taberi, V, 230; Mes’udi, Mürûcü, IV, 60
518 Taberi, V, 231

Halifenin huzuruna çıkarılan zaman Mu’tasım “Sen Bâbek misin?” diye sormuş, Bâbek de “Senin kulun ve kölenim” cevabını vermiştir. Yirmi yıldan fazladır hilâfete zor günler yatan Bâbek’in sonunda yakalanmasına karşılık, halife onun işkence ile öldürülmesini emretmiştir.519

Bâbek, devlete isyan suçunun cezası olan “hadd-i ba@y” ile cezalandırılırak öldürülmesine karar verildi.520 Görevliler önce sağ ve sol ellerini kesmiş, sonra ise bacaklarının üçte birini kesmişlerdi. Halsiz düştüğünü hissettirmek isterken Bâbek, yüze kan sürerek halifenin mala çok ra&t ettiği söyler. Sözünü geri almaya ve bunu defalarca tekrarlaması üzerine halife göğsünün yarılması ve dilinin kesilmesini emretmiştir. Bâbek’in kafası insanlara ibret olsun diye ve Hürremileri mânen ykmak için önce Bağdat’a sonra ise Horasan’a götürüler meydanlarda astı.521 Hatta Sâmerrâ’dada cesedinin asıldığı direk “Haşabetu Bâbek” diye tanınmıştır. Bunun aksine galibiyeti temin eden Afsîn, halife Mu’tasım tarafından ödüllendirilmiştir ve hatta rivayete göre 200 000 dirhem verilmiştir.522

Araştırmalarımız sonucunda Hürremiler ve Bâbek konusunda bazı değişik sonuçlara ulaşmamız mümkün olmuştur. İlk önce Bâbek’în Bezz kalesinde esir alınan hanımlarının onunla ilgili iyi düşünceleri bazılarını söylediğini ve onlara zorla sahip olunmasını az da olsa gölge salmaktadır.

519 Mes’udî, IV, 62
520 Maide 33; Karaman, Hayreddin, Mukayeseli İslâm Hukuku, İstanbul, 1986, I, 127
521 Mes’udî, IV, 61–62; Makdî, VI, 116; İbn Kesir, X, 284
522 İbn Kesir, X, 285, Afsîn’in ayrıca Bâbek’le savaştığı her gün için 10 000, savaşın olmadığı günlerde ise 5 000 dirhem verildiği de bildirilmektedir. Bak, İbnü’l-İsîr, el-Kâmil, VI, 478

Her iki hadiseyi dikkate aldığımızda biz Hürremîlerin ve Bezz kalesinin bazılarının anlattığı gibi korkunç, vahşi insanların yaşayıp meskeni olmadığını, ahlak ve etik normlara riayet olmuyup, hatta aralarında eğitimli insanların da bulunduğu sadık olmadığını. Düşündüğümüz kadarıyla burada sadece geçmiş dinlerine olan bağlılık, değişik yerlerden gelmenin, kendi bölgelerinden göç ederek zor şartlar altında dağlık bir bölgede yaşamının getirmiş olduğu sıkıntılar ve farklılıklar yaşanmaktadır. Belki de gösterilen gayri ahlakî hallerin de sebebi bu olsa gerek.


### 3.5. Bâbekiyyenin Mağlubiyetinin Sebepleri

İlk faaliyetlerine Sásânîler devrinden başlayarak Abbâsîler zamanında daha da etkili hale gelen ve özellikle Bâbek devrinden yeni boyutlar kazanan Hürremîler önceleri başarılar olsalar da en sonunda mağlubiyete ve dağılmasına mecbur olmuşlardır. İlk başlarda büyük başarılılar imza atan Bâbek, dış güçlerin yardımı ve Abbâsî hilâfetinin de kaybettiği yerli halkı da etrafında toplamakla o zamana kadar

\(^{523}\) Nefisi, Said, *a.g.e.*, s. 132
gözükmemiş bir başarıyı kazanmıştı. Gerçki daha önce de kaydettğiğimiz üzere Abbâsî yönetimimin de ilk başlarda bu isyana gerekli dikkati ve karşılığı verememesi isyanın güçlenmesini olumu yönden etkilemişti.


Hayattaki her bir başarının arkasında bir idareci veya onu yöneten bir ekibin durduğu malumdur. Özellikle askeri alanda ve savaş zamanı komutanların yapmış oldukları planlar ve tabık etikleri taktikler hayatı önem taşımaktadır. Şöyle ki, tarihten de malum olduğu üzere savaşlarda gücü daha fazla olan değil, olayı daha iyi değerlendirenler, içi ciddiye alanlar başarıya ulaşmışlardır. Bu mânada hilâfet ordularına Türk asıllı Afsin’in komutanlık yapmış olması da Hüremîlerin mağlubiyetinin diğer bir nedeni olarak kabul edilmelidir.

Afsin, Azerbaycan’a gönderilmesinden sonra iki sene boyunca acele etmeden bölgeyey tanımış, Hüremîlerin savaş taktiklerini öğrenmiş, Bezz kalesinin jeopolitik yapısını kavramış, gelecek savaşlarda ordunun güvenirlüğünü temin etmek için gerekli çalışmalar yapmış ve en nihayet Bâbek’in tüm adımlarından haber alabilecek istihbarat ağı kurduktan sonra, panik yapmadan ve sabırla hedeflediği sonuçları elde etmiştir. Afsin’in kendisinden önce gönderilmiş olan ordu komutanlarından bu cihatleri ile anlaşması ve bu yeteneklere sahip olması onun ausılmaz ve hâllolunamaz olarak kabul edilen isyanı bastrabilmesine imkân sağlanmıştır.

Hassa ordusunun başarısının bazı nedenlerini de karşı tarafta yani, Bâbek’in rehberlik yapmakta olduğu Hüremîlerde de görmek lazımdır. Şöyle ki, ilk önceleri Abbâsî yönetiminden memnun olmayan kesimi kendi etrafında toplamakla başarıya
ulaşan isyancılar, uzun zaman sonra halkın yüksek kesimini tarafından saklanan desteğin kesilmesi isyanın gücünü azaltmıştır. Elde ettiği başarılarla her hangi bir devlet veya idari sistem de kurmaya Bâbek, sadece dağlardaki yaşamakla devamlı ve kalıcı olabilecek sistemi de kuramamıştır.

İlk başlarda özellikle aşağı kesimin büyük desteğini kazanan isyancılar uzun zaman dağılarda ve olumsuz şartlarda yaşamakla onların da desteğini yitirmiştir. Aynı zamanda Hürremilere büyük destek veren Fars milliyetçi ideolojisi de çökmeye başlamıştı. Çünkü Abbâsîler Beytü’l-Hikme’yi kurmakla buna nâıl olmuşlardı.524


4. Bâbek’ten Sonraki İsyanlar


Emevîler zamanında Kafkaslar’ı daki fetihler için bir üst olarak kullanılan Azerbaycan, Abbâsîler zamanında ise çeşitli isyana ve itirazlara sahne olmuştur ki, bu da hilâfeti hem daha fazla meşgul etmiş, hem de yönetim tarafından çok

524 Câbirî, Muhammed Âbid, *Felsefi Mirasımız ve Biz*, trc., Said Aykut, İstanbul, 2000, s. 40-41
zorluklarla bastırılmıştır. Hatta kaynaklar Azerbaycan’ın Müslümanlar tarafından fethedilmesinden sonra bu bölgenin kargaşa ve savaşlar ülkesi olduğunu ve burada hiçbir zaman huzur ve sükûnetin sağlanamadığını bildirmektedirler.\(^{525}\)

### 4.1. Mazyar İsyani

Bâbek’in öldürülmesinden hemen sonra İran’ın Cürcan bölgesinde ve Kafkasya’nın güneydoğu kısmında ortaya çıkan bir isyandır. Bir zamanlar Bâbek’le irtibatı olan Mazyar, onun vefatından sonra Hüremi ideolojisinde olan insanları etrafında toplayarak 224/839 yılında isyana başladı.\(^{526}\) Daha hayattayken Bâbek’le irtibata girerek isyan hazırlıklarını yaptığı göre bazı tarihçiler onu Bâbek isyanının devamı gibi kabul etseler de, bu isyan taraftarlarının liderinin ismi ile kendilerine Mazyar’ırdı. Isyan sonucu Taberistan bölgesini ele geçiren Mazyar halktan zorla bıçaklandıktan sonra, mal sahibi insanların mülküne elligiden alarak onları imkânsız ve kimsesizlerelegate etmiştir.\(^{527}\)

Halife Mu’tasım bu meseleyi halletmeye Horasan vâlisi Abdullah b. Tahir’e emretmiştir. Çeşitli yollar deneyerek Mazyar’ı ele geçiren Abdullah onu Sâmerrâ’ya getirmiştir. Burada büyük iskenceler gören Mazyar, dört yüz elli sopa cezası almış ve susuz bırakılarak öldürülmüştür. Tüm insanlara numune olsun diye cesedi bir zamanlar Bâbek’in cesedinin asıldığı yerin karşısında asılmıştır.\(^{528}\)

### 4.2. Mengücür İsyani

Komutan Afşin’in akrabası olup ve onun tarafından 224/839 senesinde Azerbaycan’a görevlendirilmiştir. Bu şahsın sonradan Abbâsi hilafetine karşı olmasının nedeni ise Mengücür’ün Azerbaycan’da Bâbek’e ait olan bir hazineyi bulması ve onu devlete vermemesi olmuştur. Olayın Sahibu’l-Berîd tarafından ihbar edilmesi üzerine Mengücür isyana başlamıştır.\(^{529}\) Isyana Bâbek tarafından tahrip olunmuş Azerbaycan kalelerinin birinde başlayan Mengücür, hilafet orduları

---

\(^{525}\) Ya’kût, I, 128–129

\(^{526}\) Bağdâdî, \(a.g.e.,\), s. 239

\(^{527}\) Taberî, V, 250; Bünyadov, Ziya, \textit{Azerbaycan VII-IX}, s. 258-259

\(^{528}\) Mes’udi, s. 65

\(^{529}\) İbnü’l-Esîr, \textit{el-Kâmil}, VI, 505
karşısında sadece bir ay dayanabilişti. En sonunda onun yakalanması ile bu isyan son bulmuştur.530


4.3. Muhammed b. Buays İsyani


Aynı zamanda kaynakların bazıları 233/848 yılında Muhammed b. Buays’in Sâmerrâ’da hapiste olduğunu ve sonradan Boğa es-Sağîr’in kefaletiyle serbest bırakıldığını gösterse de, bunun sebebi konusunda hiçbir malumat vermemektedir.532 Ya’kübi ise Muhammed b. Buays’in daha önceler Bâbek’in taraflını tutmasını ve Merend bölgesinde hâkimiyet kurmuş olmasını göstererek Sâmerrâ’ya getirildiğini, ancak sonradan serbest bırakıldığını bildirmektedir.533

Halife Mütevekkil’in çok hasta olduğunu ve hatta vefat ettiğini işiten Muhammed b. Buays Azerbaycan’a dönerek daha önceden sahip olduğu Merend yakınındaki Şâhi ve Yekdür adındaki kalelerine yerleşti. Kısa bir zaman içinde kaleleri tahkim eden Muhammed, iki binden fazla isyancıyı kendi etrafında

530 Ya’kübi, II, 430
531 Belâzûrî, Fütûh, s. 462; Ya’kübi, II, 486
532 Taberî, IX, 164; İbnü’l-Esîr, el-Kâmil, VII, 41
533 Ya’kübi, II, 486


Bâbek’in vefatından uzun yıllar geçmesine rağmen Hüremî düşünceleri hâlen kendi güncellenğini koruyordu. Artık bu tip isyanlar Azerbaycan’ın sınırları dışında cereyan ediyordu. Buna sebep insan haklarının korunmaması ve hak ettikleri deri alamamaları olmuştur.

4.4. Ermeniye’deki İsyan

Halife Mütevekkil devrinde Kafkaslar’da patlak veren itirazların en tehlikelisi Ermeniye537 bölgesinde Ermeni beylerinin başlattıkları isyandır. Bu isyan

534 Taberî, IX, 164;  Ibnü’l-Esîr, el-Kâmil, VII, 41–42;  Ibn Kesîr, IX, 312
535 Belâzûrî, Fûtûh, s. 462
536 Geniş bilgi için bkz., Taberî, IX, 170-171;  Ibnü’l-Esîr, el-Kâmil, VII, 47–48
537 Ermeniye- Hîlat (Ahlat) ve civan ile Tîflis ve çevresi olmak üzere iki kısım olarak zikredilmektedir. Geniş bilgi için bkz., Ya’kût, Buldân, I, 156-161
Ermeniye’nin İslâm hakimiyetine girmesinden bu yana arazisindeki en büyük ayaklanma olmuştur. Bu bölgeler Hz. Osman döneminde fethedilmiş ve siyil olarak İslâm topraklarına katılmıştır.538

Ermeniye bölgesi buraya taın olunan vâliler tarafından idare olunsan da, hilâfet onların dâhili idaresinde büyük bir değişiklik yapmamış ve böylece kendi idareleri altındaki bölgelerde bulunan Ermeni patrikleri eski nüfuzlarını korumışlardır. Bu mânada Ermeni ileri gelen patriği Sehl b. Sebat, halife Mu’tasim zamanında, Afşin’in Ermeniye’deki âmîlinin üzerine yürüyerek vâlinin kâtibini öldürmüşt, vâli ise çok zor kurtulabilmisti.539


538 Belâzûrî, Fütûh, s. 272, 277; Streck- Mükrîmin, Halîl Ymanç, “Ermeniye”, İA., IV, 318
539 Belâzûrî, Fütûh, s. 396
540 Ya’kûbî, Tarih, II, 489; Taberî, IX, 185–186; İbnü’l-Êşîr, el-Kâmîl, VII, 56–57
541 Belâzûrî, Fütûh, s. 396; Ya’kûbî, Tarih, II, 489; Taberî, IX, 187; İbnü’l-Êşîr, el-Kâmîl, VII, 58

Erzen, el-Hüveysiyeye ve el-Bâk bölgelerinde sükuneti sağlayan Boğa, Receb 237/Ağustos 852 yılında Zirek et-Türk‘yi Tiflis’e göndermişti, ardından da kendisi hareket etmişti. Dâhili karşısında istifade ederek isyan eden Tiflis halkını Ümeyye oğullarının mevlâsını İshak b. İsmail’i de bertaraf eden Boğa, sonradan ne Ermeniye ne de Tiflis’te isyanların olmaması için maiyetindeki kumandanları muhtelif kale ve şehirlerde göndererek orada yerleştirmiştir. Böylece Ermeniye‘deki tüm karışıklıklar tam mânasıyla önlenmiş ve bu hudutlarda bundan önce benzeri görülmemiş bir barış sağlanmıştır. Boğa el-Kebir ise Ermeniye bölgesinde dört yıl kadar süren uzun bir mücadeleden sonra kazandığı büyük başarılarla 240/855 yılında Sâmarrâ‘ya dönmüştü.543

4.5. Zenci İsyanı


542 Belâzürî, Fütûh, s. 297; Taberî, IX, 188; İbnü‘l-Esir, el-Kâmil, VII, 59; İbn Kesir, IX, 315
543 Belâzûrî, Fütûh, s. 297; Taberî, IX, 193; İbnü‘l-Esir, el-Kâmil, VII, 68
544 İbnü‘l-Esir, el-Kâmil, VII, 205; Nizamülmülk, a.g.e., s. 310
haline gelmişti. Bazı kaynakların verdikleri bilgilere göre isyancıların sayısı üç yüz bine yaklaştı.\textsuperscript{545}

Kısa bir zaman süresince isyancılar Abbâsîlerin Şattülarap’ı daki donanmasını, Übülle gibi önemli bir limanı, Ahvaz, Abadan, Basra ve Vâsit şehirlerini ele geçirerek Bağdat’ın yollarını kesmiş ve oradaki insanlar açıkla karşı karşıya kalmışlardı. Bulundukları bölgenin bataklık olması işlerini kolaylaştırmış ve oradaki el-Muhtara isimli bir şehri de kendilerine merkez edilmişlerdi. Böylece Güney İran ve Irak’ın idaresi isyancıların hakimiyeti altında kaldı.\textsuperscript{546}

Zamanla Ebû Hilal ve el-Müvellid komutasında gönderilen orduları yeniden isyancılar karşı durulamaz hale gelmişti. En sonunda halife Mü’tezid’in kardeşi el-Muvaffâk isyana karşı ordunun başına geçerek 269/883 senesinde Zenciler’in merkezi olan el-Muhtara’yı ele geçirmiş ve Ali b. Muhammed’i öldürürek kafasını da halifeye yollamıştı.\textsuperscript{547} Böylece isyan bastırılmış olsa da, on dört sene devam etmesi, devleti yıpratması ve uzun süre meşgul etmesi binlerce kişinin ölümü ile sonuçlanması dikkat çekicidir.

Zenci ayaklanması sosyal karakterli, yapılan haksızlıkların tezahürü ve Afrika’dan getirilen binlerce kölenin istihdamı sonucu ortaya çıkan bir isyandır. Ama isyancıların hal ve hareketlerine bakıldığında onların Hürremiyye ve Bâbekiyye’nin\textsuperscript{548} eylemlerine yakının eylem türlerini gerçekleştirmeleri veya onların fikirlerinin tesirleri altında kaldıklarını söylemek mümkündür. Isyancıları ayaklanmaya iten âmiller, mal sahiplerine olan dürmanlıklar ve zenginlerin mallarını yağmalamaları tüm bunları ispat etmektedir.\textsuperscript{549}

Saymış olduğumuz tüm bu isyanların bazı ortak yönleri vardır. Özellikle Emevîler zamanından başlayarak toplumda yaşanmaya başlayan sosyal düzenzlisik, vergilerin tahmini ve toplanmasıındaki adaletsizlik, idari boşluğun ve zayıflığın

\textsuperscript{545} İbnü’l-İsir, \textit{el-Kâmil}, VII, 343
\textsuperscript{546} Taberi, V, 520; Mesûdi, IV, 208
\textsuperscript{547} Taberi, V, 521; İbnü’l-İsir, \textit{el-Kâmil}, VII, 344
\textsuperscript{548} Nizamülümülk, a.g.e., s. 310
\textsuperscript{549} Zenci isyanı hakkında bkz., Mustafa Demirci, \textit{Siyah Öfke}, Konya, 2005

Bâbek’in vefatından uzun zaman geçmesine rağmen onun taraftarlarından arta kalanlar, devamlı olarak bir mehdi veya kurtarıcı anlayışı içinde Bâbek’in bir gün dönüp onları kurtarması hayali içinde yaşamalarıdır. Hatta Bâbek taraftarlarından “Muhammire” olarak adlandırılan bir grup X. asrda bayraklarını Bezz dağlarına asmıştı.550

Sem’âni (ö. 561/1166) de kendi döneminde Bâbek taraftarlarından büyük bir grubun Azerbaycan’dá yaşadıklarını ve senede bir gün mum söndürüp kadın erkek karışık olarak eğlendiklerini anlatmaktadır. Bu nedenle Bâbek’in vefatından yaklaşık 330 sene geçmesine rağmen onun taraftarlarının veya düşüncelerinin değişik yerlerde yaşadığıını görmekteyiz.551

Tarihte bundan sonra ortaya çıkacak Farisî-Batnî geleneğine mensup isyanlara ev sahipliği yapan bölgeler yine buralar olmuş, sadece aralarındaki fark Şii karakterleri içermiş olmaları olmuştur. Onlar özellikle İsfahan bölgesinde hakim olmuşlardır ki, bu nedenle de Selçuklular döneminde bölgeye Türk toplulukları yerleştirilerek Bâbek düşüncelerinin zayıflatılmasına çalışılmıştır.552

Sonraki zamanlarda Hüremilerin bir kısmı tedricen Müslüman olduysa, diğer kısmı ise Karmatî ve Batnîlere karışmışlardı. Hatta bazı kaynaklar yirmi dokuzuncu Abbâşi halifesi olan Müştarşid’in de bu guruptan olan insanlar tarafından öldürülmüş olduğu bildirilmektedir.553 Bu bölgeler, Bâbek’in olmamasına rağmen her zaman

550 Aziz, Hüseyin Kasım, a.g.e., s. 20
551 Sem’âni, el-Ensab, I, 243
552 Hodgson, Marshall, a.g.e., I, 482; Bedirhan, Yaşar, Selçuklular ve Kafkasya, Konya, 2000, s. 197
553 Ibn Kesir, XII, 204; Turan, Ahmet, “Bâbek”, İA, II, 170
merkezi idareye karşı muhalif fikir ve düşüncelere açık olmuştur. Sırf bu nedenleki ki, gelecekte olacak Şii düşünceler için de kucak açmıştır.


5. İsyonların Bastrulmasından Sonra Hilâfet’ın Durumu


Bu nedenlerle IX. asrın ortalarından ibare başlayan ikinci Abbâsi dönemi, esas itibariyle merkezi otoritenin gittikçe zayıflaması ve Abbâsi Halifeliğinin merkezinden uzak birçok bölgede, yeni bir takım hükümdarlıkların ortaya çıkmasyla temayüz etmiştir. Bu dönemde siyasi hakimiyetin kaybolmaya başlamasına mukabil, ilmi ve kültürel bakımdan İslâm ve hatta dünya tarihinin en büyük devirlerinden birisinin başlangıcı olmuştur. Bu dönemde itibaren İslâm dünyasında yapılan ilmi çalışmalar ve meydana gelen fikri gelişme, çeşitli yollarla Avrupa’ya nakledilmiş ve orada Rönesans hareketinin meydana gelmesinde önemli bir rol oynamıştır.

İsyon, İslâm tarihine kendi etkilerini yapmakla yamsıra dünya tarihini de etkilemiştir. Onun Asya, Afrika ve Anadolu tarihinin oluşmasında da önemli rolü vardır. Ayni zamanda Bâbek isyanının hilâfeti çok meşgul etmiş olması, Hulefâ-i

554 Nefisi, Said, a.g.e., s. 160
Râşidîn ve Emevîler zamanında başlatılmış olan fetihlerin, Abbâsîler zamanında da yapılmının önünü almıştır. Şöyle ki, Emevîlerin geniş toprakları üzerinde devletlerini kurmuş olan Abbâsîler, ilk yıllarda dâhili siyasi nedenlerle fetihlere başlamamış, sadece devlet kurumlarının sağlamlasması ve topraklara hâkim olmayı ön plana almışlardır.


Bâbek isyanı kendisi ile Abbâsî hilâfeti için olumsuzluklar yaratmakla yanısıra bastırılmasından sonra da idarenin siyasi ve sosyal alanlarda bazı değişiklikler yapmasına neden olmuştur. Şöyle ki, Abbâsî devletinde halife Me’mûn’dan başlayarak takip edilen devlet politikalarının değişikliğe uğradığının ve farklı politikaların izlendiği bir devir olduğunu şahidi olmaktayız. Tarihte mihne555 adıyla meşhur olan uygulamalar daha da geniş yer alsa da, sonrasında olumsuz sonuçları neticesinde uygulanmasına son verilmiş, devlet dâhilinde siyasi güç ve nüfuz oluşturan çeşitli unsurlarla daha sert bir mücadele içerisine girilmiştir.

5.1. Devlet Politikasında Meydana Gelen Değişiklikler

Genelde son Emevî halifesii II. Mervân (126–131/744–749) zamanında hocası Ca’d b. Dirhem (124/741) tarafından ortaya atıldığı kabul edilen halku’l-Kur’ân meselesi sonrasında Me’mûn zamanında daha da artmıştır. Şöyle ki, Me’mûn Kur’ân’ın yaratılmışlığını ilan etmekle kalmayıp bunu devletin resmi politikası haline getirerek,

Abûsî devletinin her tarafından benimsenilmesi gereken bir fikir olarak ileri sürmüştür.556


Bâbek isyanının yeni bastırılmış olması, Hürremiyye taraftarlarının hâlâ faaliyetlere devam ettikleri bir dönemde, hilâfet dâhilinde de bu durumun olması devlet idaresini olumsuz olarak etkilemektedi. Şöyle ki, halkın çoğunluğu yapılan dayatma ve zulme karşı idi. Onun devam edeceği süreçte ise, devletin karşılaşıacağı problemlerin daha da artacağından yeni iş başına gelen halife endişelenmektedi.


5.2. Hz. Ali Soyuna Karşı Takip Edilen Baskı Politikası

Hz. Peygamber’in vefatına müteakip Araplın kabilevi taassub ve kışkıçıkları adeta şiddetli bir fîrtınanın esisi ile yeniden alevlenmişti. Bu dönemde ortaya çıkan geniș çaptaki irtidat hareketleri ve peygamberlik iddialarının arkasındaki

556 Ahmed, Ferîd er-Rîfâî, Asru’l-Me’mun, Kahire, 1928, I, 395; Kırkpınar, Mahmut, Abbâsî Halîfesi Mütevekkil ve Dönemi, (Basılmamış Doktora Tezi), M.Ü.S.B.E., İstanbul, 1996, s. 84-86
557 el-Kindî, Kitâbu’l-Vülât ve Kitâbu’l-Kudât, thk., Rhuvon Guest, Leiden, 1912, s. 451
558 Mes’ûdi, Mûrûc, IV, 86, 318
ana etkeni kabilevi ön yargılara oluşturuyordu.\textsuperscript{559} Bilindiği gibi İslamiyet öncesi Cahiliye döneminde var olan Emevi-Hâşimi çeşmesi İslamiyet'ten sonra da devam etmiştir. Böylece yeniden baş gösteren kabile ve kavim taassubu Emevi ve Abbâsi ıktidarı boyunca bir çok farkaya zemin hazırlanmış, daha sonra ise Şii fîrkalara esaslı birer malzeme ve dayanak teşkil etmiştir.\textsuperscript{560} Oysa dinimiz bütün müslümanların birbirleri ile kardeş ve birbirlerine müsâvi olduklarını bildirmektedir.\textsuperscript{561}


Abbâsîlerle Hz. Ali soyu arasındaki mücadele sürekli olarak devam etmiştir. Kendilerinin hilâfete daha fazla hak sahibi olduklarını inanan muhalif grup her fırsatta isyan etmiştir. Bu haller, özellikle yeni halifelerin tayini zamanı kendini daha da gösteriyordu. Bunun aksine Abbâsîler onlarla savaşıyor, öldürüyor, yakalayıp haps ettiriyor veya çeşitli yollarla zehirletertiler ı ortadan kaldırttuyordurları.\textsuperscript{563}

\textsuperscript{559} Uğur, Mücteba, \textit{Hicri Birinci Asrda İslâm Toplumu}, İstanbul, 1980, s. 5; Dûrî, Abdülazîz, \textit{İslâm Tarihi}, trc., Hayrettin Yücesoy, İstanbul, 1991, 82-84
\textsuperscript{560} Macdonald, Duncan Black, “Şu’übiye”, \textit{İ}, İstanbul, 1979, XI, 585
\textsuperscript{561} Hucurat, 13
\textsuperscript{563} Ahmed Emîn, \textit{a.g.e.}, III, 281–282

5.3. Gayr-i Müslümanlarla İlgili Alnan Kararlar


Bu hal Hz. Peygamber’in vefatından sonra Hulefâ-i Râşidin döneminde de aynen uygulanmıştır. Çünkü bu hususlar Kur’an’ın genel ahlak ilkelerine ve Hz. Peygamber’in örnek şahsiyetine bağlılığın bir gereği olarak kabul edilmiştir. Sözünde durmak, yalan söylememek, kul hakkı ve özellikle de ahde vefa gibi genel İslâm

564 Taberî, IX, 185; Hz. Hüseyin’in mezarının bulunduğu yerin yıkım esnasında taraftarlarından bazı kişilerce işaretlenerek tesbit edildiği ve Mütevekkil’in öldürülmesinden sonra Halife Muntasır zamanında eski haline çevrilidğini kaydetmektedirler. Geniş bilgi için bkz., İsfahânî, Ebu’l-Ferec, Mekâtiitu’l-Tâlibiyîn, thk., Ahmet Sakr, Beyrut, ty., s. 599
565 Ebû Yusuf, Kitâbu’l-Harac, Kahire, 1382, s. 135
566 Fayda, Mustafa, Hz. Ömer Zamanında Gayr-i Müslümanlar, İstanbul, 1989, s. 165
ilkelerinin Müslümanlara telkin ettiği özellikler, hiç şüphesiz gayr-i müslümlere karşı davranışta da kendini göstermiştir.

Ancak bu hısrı temelde değişimle birlikte, gayr-i müslümlerin sosyal ve dini durumlarını ilgilendiren bıtkın sınırlayıcı mahiyetteki karar ve düzenlemelerin bulunduğu da bilinmektedir. Bu hususdaki karar ve düzenlemelerin bir kısmı zaman içindeki toplumdaki ihtiyaçlara ve yeni sosyal gelişmelerle göre değişmiştir. Fetihlerle genişleyen ve hızla gelişen toplum, devlet yapılanmasını ve sosyal ihtiyaçların arttırılması olup, bunun çözüm yolunu ise devlet idarecileri tarafından kendi siyasî-dini eğilim ve anlayışları çerçevesinde ortaya konulmuştur. Onun neticesi endir ki, her yeni halife ve idare yeni kararlar almış ve yeni düzenlemelerde bulunmuştur. Ama ne yazık ki, bu durum her zaman olumlu olmayıp kendisi ile beraber problemlere de neden olmuştur.

Abbâsîler zamanında bu hususdaki kararlar bilhassa Mütevekkil tarafından 850 yılında verilmiştir. Emrinâmenin maddelerine bakarken bunların kılık kıyâfet, sosyal, istihdam, askerlik ve dini alanlarla ilgili olduğunu görmekteyiz. Ama ne yazık ki, her bir karardaki değişiklikler olumlu değil, kendisi ile olumsuzluklar ve kısıtlamalar getirmektedir. Bu kısıtlamalar toplumda sosyal olarak Müslüman ve gayr-i müslim ayrımına, idari olarak ise parçalanmalara, gruplaşmalara ve mühâlif kuvvetlerin oluşmasına neden olmuştur.

Gerçi zamanın insanları vermiş olan kararlar için geçerli sebep ve nedenler göstermekle kendilerinin hakl olduğu kılınmıştır göstermektedirler. Şöyle ki, Mütevekkil'in gayr-i müslümlere yönelik tavrı, Hristiyanların Müslümanlara karşı faaliyetleri ve bundan dolayı Müslümanlardan gelen yoğun tepki ve şikâyetlerden kaynaklanmakla birlikte, hilafetin takip ettiği politikanın bir tezahürü olmuştur.

568 İbn Kayyım, a.g.e., I, 223-224

5.4. Ekonomik Değişiklikler

Tarihi geçmişine baktığımız zaman İslâmîyetin gelişinden önce de Kafkas ve İran toprakları ticaret yollarının kavşak noktasiydi. Özellikle doğudan başlayan Hazar denizi üzerinden Avrupa’ya taşınan mallar buradaki ipek yolunu kullanmaktaydı. Karşılıklı mal mûbadelesinin yapıldığı bu ticari ilişkiler İslam ordularının fethinden sonra, daha önceden de malumat verdiğimiz üzere Don, Volga ve Kafkas ticaret yolu, yerel hükümete nihayet ve önem kazanmaya bağımsızlık göstermiş ve önemli kazanmaya başlamıştı.

Bu ticaret yolları aynı zamanda hilâfet için yeni ticaret imkanlarını ve ilişkilerinin, ticari mûbadelegin ve gelir kaynağıının oluşmasına neden olmuştur. Lâkin Hüremîlerin başladığı ve Bâbek’in devam ettiği isyanın bu ticaret yolu üzerinde olması hilafetin kurulu olduğu ekonomik yapıya çok büyük olumsuz etkisini göstermiştir.569


569 Lewis, Bernard, a.g.e., s. 138; Aliyev Kamal ve Aliyeva Feride, Azerbaycan Antik Dövrde, Bakü, 1997, s. 94
570 Aykaç, Mehmet, Abbasi Devleti’nin İlk Dönemi Idari Teşkilatında Divanlar, Ankara, 1997, s. 133
İsyanın kendisinin bile uzun müddet devam etmesi hilafet için büyük maddi sıkıntılar da neden olmaktı idi. Çünkü iki yüz boylu sadece Bâbek’i üzerine gönderilen askerlerin beslenmesi, tahkimatların yapılması, kalelerin onarılması gibi masraflar hilafetin bütçesini tüketmekteydi. İbnü’l-Esir’in verdiği mülümâtılara göre, halife Mu’tâsım, Afsin’in savaştığı her gün için on bin, savaşmadığı her gün için ise beş bin dirhem ve her seferinde ordu maaşları için ise otuz milyon dirhem ödenmesi gerektiğini söylüyor. Genelde ise bu isyanın bastırılması için iki milyon dinar harcanmıştı, bu da hilafetin iki yıllık bütçe geliri demek idi.

Dağıttıcı savaşların uzun yıllar sürmesi onun bastırılmasından sonra da, o bölgelerin uzun zaman kendini ekonomik olarak toparlamamasına neden olyordu ki, bu adı geçen bölge için de geçerli idi. Böylece Bâbek isyanı, Orta Asırlarda dünya ticaretine olumsuz etkisini göstermesineyanısırda, hilafet ekonomisini, özellikle Abbâsî yönetiminin gelirlerini azaltmış, ekonomik olarak büyük sıkıntılar sokmuş ve onların zor anlar yaşamalarına neden olmuştur.

571 İbnü’l-Esir, el-Kâmîl, VI, 461,478; Bazı araştırmacılar Afsin’e iki yıl yedi ay devam eden komutanlığı zamanı altı milyon beş yüz bin dirhem ödenildiğini göstermektedir. Geniş bilgi için bkz. Yazıcı, Nesimi, İk Türk İslam Devletleri Tarihi, Ankara, 2002, s. 20
572 Demirci, Mustafa, Toprak Sistemi, s. 262
SONUÇ


Azerbaycan’ın sahip olduğu coğrafî ve stratejik konum, ticaret yolları üzerinde bulunması, Avrupa ile Asya’yi birleştirme özelliği tarih süresince dış devletlerin dikkatini kendine çekmiştir. Aynı zamanda bu bölgede mevcut olan tabiî servetler de her zaman onun dikkat merkezinde kalmış neden olarak sebep olmuştur. Bu hal o zaman ve bugün için de bölge halkının hem şanslı, hem de çansızlığına neden olmuştur. Yani dış devletler kendi çıkarlarını ve siyasi oyunlarını bu bölge üzerinde kurmuşlar ki, bu da her zaman yerli halkın için olumsuz olarak sonuçlanmıştır.


Boğaz ve Ortaçağda İslâm dünyası üzerinde bıraktığı derin etkilerin yanı sıra, dünya tarihini etkilemesi açısından da Bâbek isyanı özel bir önem arzetmektedir. İslâm dünyasında merkezi hilafet olan Abbâsî idaresini çöküse götürün ve onun küçük
devletlere parçalanmasına sebep olan kuvvet, merkezi Azerbaycan’da Bâbek’in önderliğinde yapılan isyan olmuştur. İyanyın ilk başlarda sadece yöresel karakter taşımasına rağmen Bâbek’in lider olmasından sonra neredeyse tüm Azerbaycan’ı ve İran’ın bazı bölgelerini kendi otoritesi altına almıştır. İyanyın uzun maddetli olması, verdiği zararlar ve bastırılmasına rağmen etkilerini sürdürmekteydi, o zaman hilâfetin tamamen varlığını sonu olurdu. İyanyın Abbâsi hilâfetine kadar etki göstermesinin sebebi hem Mezdeki, hem Farisi, hem de yerli halk içinde bulundukları zorlar ve haklarsın kendi bünyesinde birleştirebilmesidir.


Bâbek isyanı o zamana kadar olan Hürremî isyanlarının devamı olsa da, sonuç bakımından onların hepsini geçmekte idi. Temel İslâm tarihi kaynakları ve çağdaş araştırmaların çoğunda Bâbek özellikle iki yönü ile eleştirilmektedir: Gayr-i insanî ve gayr-i ahlakî yönleri ile, bir İslâm dini düşmanı olmasıyla. İlk olarakшу söyleyelim ki, bunların çoğunu abartmadır ve gerçekle çok da ulaşmamaktadır. İkincisi, kanaatimizce isyancıların yaşadıkları ortam, düşürülükleri hal ve önceden sahip oldukları hayat ve dinî inançları onların insanî ve ahlâkî durumlarını etkilemişdir. İslâm dini düşmanı olmasına gelince ise, biz hiçbir kaynaka Bâbek’in veya isyancıların bu dinin inançlarını aleyhinde bir fikir söylediklerinin şahidi olmadık. Hürremîler’in ve özellikle ise Bâbek’in kendi fikirlerini yazmış olduğu bir kitabının olmaması da bunun bir diğer delilidir.
Bâbek isyanının bir diğer önemi de onun yapmış olduğu sarsıcı etkisi, hilâfetin azametini bitirmesi ve merkezi yönetim son vermesinden ileri gelmektedir. Bu isyandan sonra İslâm dünyasındaki tek şahs tarafından yönetim zayıflama sürecine girmiştir. Şöyle ki, hilâfetin otoritesi önce orduya yeni alınan kuvvetlerin eline, sonra ise daha başka güçlerin eline geçmekte, hilâfeti etkisiz, yetkisiz ve bürokratların elinde oyuncak olan bir kurum haline getmiştir. İsyannın sonucu olarak hilâfet ordusuna yeni kuvvetler olan Türkler alınmıştır. Bu da İslâm tarihinde Türk döneminin başlamasına sebep olmuştur.


İsyandaki fikir özgürlüğünün doğmasına ve kendinden sonra ortaya çıkacak mezhep ve muhalefet hareketleri için düşünce kaynağı olmuştur. Bu mânada Bâbek isyanı hilâfete en büyük darbesini ideolojik cihetten vurmuştur. İsyandaki fikir etkileri uzun zaman devam etmiştir.

HARİTALAR
Haritalar Ziya Bünyadov’un Azerbaycan VII-IX Asırlarda ve Mehmet Azimli’nin Abbâsîler Dönemi Bâbek İsyani adlı eserlerinden alınmıştır.
BİBLİYОGRAFYA

“Azerbaycan Etnografyası”, Grup çalışması, I-III, Bakü, 1988

Abdülmün’im Mâcid, et-Târihu’s-Siyası li’d-Devleti’l-Arabiyye, I-II, Mısır, 1956

Adonç, N., Armeniya v Epohu Yustiniana, Sang-Petersburg, 1908

Ahmed, Abdil, et-Tarîku Île’l-Medâin, Beyrut, t.y

Ahmet, Çelebi, Örnek Halifeler Dönemi, trc. H. Fehmi Ulus, İstanbul, 1997

Ahmed Emin, Duha’l-İslâm, Kahire, 1964, I-III

Akopyan, Slavya, İstoriya Armyanskovo Krestyanstvo, Yerevan, 1952

Akdoğan, Ahmet Dursun, Yeni Bir Anlamiyla Kur’ân-ı Kerim Meali, İstanbul, 2006

Ali Dihkân, Serzemin-i Zerdüşt Rüdâiyye, y.y, 1348

Alihanova, Paula, Darband-name, Tiflis, 1898

Aliyev, Kamal - Aliyeva, Feride, Azerbaycan Antik Dövrde, Bakü, 1997


Arik, Durmuş, Azerbaycan Türklerinin Dini Tarihi ve Halk İnanısları, Ankara, 2005

Artmanov, Mihail, İstoriya Hazar, Leningrad, 1962

Astarcıyan, K. L., Târîhu’l-Ümmeti’l-Ermeniyye, Musul, 1951

Aşurbeyli, Sara, İstoriya Qorada Baku, Bakü, 1992


______________________, “Azerbaycan ve Ermeniyye Bölgesi Fetihleri Açısunun Hisâm b. Abdülmelik Dönemi”, Azerbaycan Milli İlimler

______________________________，“Babek”, Bakü, 1976, I, 521–523
______________________________，“Beylekan”, Bakü, 1978, II, 57–58
______________________________，“Derbend”, Bakü, 1979, III, 417–419
______________________________，“Derbendname”, Bakü, 1979, III, 419
______________________________，“Ermeni Dili”, Bakü, 1980, IV, 81
______________________________，“Ermeni Yazıtlık”, Bakü, 1980, IV, 81
______________________________，“Hıristiyanlık”, Bakü, 1987, X, 106–107
______________________________，“Hürremilık”, Bakü, 1987, X, 115
______________________________，“Hürremşehir”, Bakü, 1987, X, 116
______________________________，“Kirovabad”, Bakü, 1981, V, 396–400
______________________________，“Manilik”, Bakü, 1982, VI, 344
______________________________，“Mingecevir”, Bakü, 1982, VI, 578–579
______________________________，“Movses Kalankatlı”, Bakü, 1983, VII, 16
______________________________，“Nizami Gencevi”, Bakü, 1983, VII, 244–250
______________________________，“Putperestlik”, Bakü, 1978, II, 380
______________________________，“Zerdüšt”, Bakü, 1980, IV, 323–324
______________________________，“Zerdüştlük”, Bakü, 1980, IV, 324–325


______________________________，*Abbâsîler Dönemi Bâbek İsyani*, Ankara, 2004

Aziz, Hüseyn Kasım, *el-Bâbekiyye*, Dumeşk, 2000

Bağdâdî, Abdülkahir, *el-Fark beyne ’l-Firak*, Beyrut, 1990


Baratov, Knyaz, *İstoriya Oruzii*, Sang-Petersburg, 1865

Barthold, Vassiliy Vladimiroviç, *İstoriko Qeografiçeskiy Obzor İrana*, Sang-Petersburg, 1905

_________________________, *K İstoriî Krestianskih Dvijeniy v Persii*, Moskova, 1923

_________________________, “Şirvan”, *İA*, İstanbul, 1979, XI, 571–573


_________________________, *Mesta Prikaspiyskix Oblastey v İstoriî Muslimanskogo Mira*, Bakü, 1925

_________________________, *Təzkire-i Coğrafiya-ya Târîhisî*, Farsça trc. Hamza Serdâdver, Tahran, 1308

_________________________, “Halifa Omar II i Protivoreçiviy İzvestiya o evo Liçnosti,” *Nauka*, Moskova, 1920

Bedirhan, Yaşar, *Selçuklular ve Kafkasya*, Konya, 2000


______, *Fütûhu’l-Buldan*, Beyrut, 1407/1987

Belyayev, Yevgeni, *Musulmankoye Sektantstvo*, Moskova, 1957

__________, *İslâm i Arabskiy Halifat VII-IX vv*, Moskova, 1957


Brosset, Marie Felicite, *Histoire de la Georgie*, Sang-Petersburg, 1849
Buhârî, Muhammed b. İsmail (ö. 256/870), Sahîhu’l-Buhârî, thk., Mustafa Deybu’l-Boğa, I-IV, Beyrut, 1987

Burton-Brown, T., “Azerbaijan Ancient and Modern”, Asian Affairs, XXXVI/2, Germany, 1949

Bünyadov, Ziya, (ed.), Azerbaycan Tarihi (En Kadim Zamanlardan XX Asra Kadar), Bakü, 1994

_________________, Dinler, Tarikatlar, Mezhepler, Azerbaycan neşriyatı, Bakü, 1997


_________________, Azerbaycan VII-IX Asrâlarda, Bakü, 1989

_________________, İstoriçeskaya Geografiya Azerbaycana, Bakü, 1987

Caetani, Leon, İslâm Tarihi, trc. Hüseyin Cahid, I-X, İstanbul, 1924

Cara, B. De Vaux, “Tenâsuh”, IA, İstanbul, 1979, XII/I, 158–159


Ceferzade, İmran, Qedim Gencenin Tarihi Arheoloji Oçerki, Bakü, 1949

Cilaci Osman, Günümüz Dünya Dinleri, Ankara, 1998


Demirci, Mustafa, Beytü’l-Hikme, İstanbul, 1996

_________________, İslâmın Îlk Üç Asrânda Toprak Sistemi, İstanbul, 2003

_________________, Siyah Öfke, Konya, 2005

Dîneverî, Ebû Hanife Ahmet b. Davut (ö. 282/895), el-Ahbaru’t-Tival, Beyrut, t.y

Diyakonof, Ígor, Tarih-i İran Bâstân, Farsça trc. Ruhî Erbâb, Tahran, 345

Doğan, Mehmet, Büyük Türkçe Sözlük, Ankara, 2001

Donner, Fred M. Grow, The Early Islamic Conquest, Princeton/Newjersey, 1981


Dûrî, Abdulazîz, el-Asru’l-Abbâsiyyu’l-Evvel, Beyrut, 1988

_________________, en-Nüzumû’l-İslâmiyye, Bağdat, 1988

_________________, İlk Dönem İslâm Tarihi, trc., Hayrettin Yücesoy, İstanbul, 1991
İslâm İktisat Tarihiene Giriş, trc., Sabri Orman, İstanbul, 1991

Ebû Yusuf, Ya’kübi b. İbrâhim (ö.182/798), Kitâbu’l-Harac, Kahire, 1382

Ebu’l-Fida, İmâdüddin el-Melikü’l-Mu’eyyed İsmail b. Ali (ö. 732/1331), el-Muhtasar fi Ahbarı'l-Beşer; Târîhu Ebi’l-Fida, Beyrut, 1956, I-II

Ehedov, Abdulla, Azerbaycan’da Din ve Dinî Tesisatlar, Azerbaycan Devlet Neşriyatı, Bakü, 1991

Ehmedov, Hüseyin, Napolnaya Keramika Azerbaydjanı, Bakü, 1959

Elesegerli, Eleseger, Azerbaycan Hukuk Tarihi (Cinayet Hukuku Kadim Zamanlardan 1920. Yıla Dek), Bakü, 1999

Eremyan, S. T., Borba Armyanskovo Naroda Protiv Arabskovo Halifata III-IX vv, Moskova, 1958


Ernst, Herzfeld, The Persian Empire, Wiesbaden, 1968

Faruk Ömer, el-‘Abbâsiyyûne’l-Evâil, Beyrut, 1970, I-II

Tâbiatu’d-Da’veti’l-Abbâsiyye, Bağdat, 1987

et-Târihu’l-İslami, Beyrut-Lübnan, 1980

Fasmer, R. R., Zavaliinskiy Klad Kufiçeskih Monet VIII-IX vv. Moskova, 1931

Fayda, Mustafa, “Fey”, DİA, İstanbul, 1995, XII, 511–513

Allah’ın Kılıcı Halid Ibn Velid, İstanbul, 1990

Hz. Ömer Zamanında Gayr-i Müslimler, İstanbul, 1989


İbn A’sem el-Kûfi”, DİA, İstanbul, 1999, XIX, 325–326

Faysal, Şükri, el-Müctemeâtu’l-İslâmiyye fi’l-Karni’l-Evvel, Beyrut, 1973

Fâyiz, Necib İskender, el-Fütûhâtu’l-İslâmiyye li Bilâdi’l-Gürc, İskenderiye, 1988


Gedikli, Yusuf, Alban Tarihi ve Alban Salnamesi, İstanbul, 2006

Geyușev, R. B., Hristiyanstvo v Kavkazskoy Albani, Bakü, 1984

Gezenferoğlu, Fazıl, Azerbaycan Türklerinin İman Davası, Ankara, t.y
Guidi, Michelangelo, “Mezdeki”, İA, İstanbul, 1979, VIII, 201–205


Halilov, A, Materialnaya Kultura Kavkazskoy Albanii, Bakü, 1984

Hamîdullah, Muhammed, Hz. Peygamberin Savaşları ve Savaş Meydanları; İslâm Harp Tarihine Dair Bir Tetkik, tr., Salih Tuğ, İstanbul, 1981


Hasan, Ali İbrahim, Tarihü'l-İslâmi'l-Âmm, Mısır, t.y.

Hasan Bâşâ, Dirasetü'n-fi-Tarihi’l-Devleti’l-Abbasî, Kahire, 1990

Hasan İbrahim Hasan, İslâm Tarihi, tr., heyet, I-XII, İstanbul, 1985


Hudarîbek, Muhammed, Muhadaratu’t-Tarihü'l-Ümemi'l-İslâmiyye, Beyrut, 1986


İbn A’sem, el-Kûfi Ebû Muhammed (ö.314/926), Kitâbu’l-Futûh, Beyrut, 1990


İbn Kesîr, Ebu’l-Fidâ İsmail b. Ömer (ö. 774/1372), el-Bidaye ve’n-Nihaye, Beyrut, 1974, I-XV

İbn Kuteybe, Ebû Muhammed Abdullah b. Müslüman ed-Dîneverî (ö. 276/889), el-Mearîf, Beyrut, 1970

İbn Miskeveyh, Tecâribu’l-Ümem, Oxford, 1920–21


Kotoviç, V. Q., *Dagestan v III-V vv*, Mahaçqala, 1957


Kulakovskiy, Yuri, *İstoriya Vizantiy* (602–717), I-III, Sang-Petersburg, 1876

Kur’an-ı Kerim


__________________, *Azerbaycan Tarihi*, Bakû, 1961–64–73, I-III

Mahmut Mikdad, *el-Mevâlî ve Nizamû’l-Velâ*, Dumeşk, 1988


185
Mahmûd, Hasan Ahmed, el-İslâm fî Asyâ’l-Vustâ, Mısır, 1972
Makdisî, Mutahhar b. Tahir (355/965), Kitabu-l-Bed ve’r-Tarih, nşr., M.CL. Huart, I-VI, Beyrut, 1899
Makrîzî, Traite des Mœmnoes Musulmanes, Paris, 1797
Marquart, Josef, Eranehr, Berlin, 1901
Memmedov, Zahid, Azerbaycan’da XI-XIII. Yüzyillarda Felsefi Fikir, Bakü, 1978
Memmedova, Feride, Azerbaycan’in Siyasi Tarihi ve Tarihi Coğrafyası, (m.ö. III asir-m.VII asir), Azernesr, Bakü, 1993
, Mürûcü’z-Zeheb, I-IV, Beyrut, 1997
Met, Çonataka-İzzet, Kafkas Tarihi, I, İstanbul, 1330
“Mihricân”, Büyük-Larosse, İstanbul, 1986, XVI, 8154
, “Roman and Byzantine Campaigne in Atropatene”, BSOAS, XI, 1943–46, Nendeln/Liechtensten, 1974
, A history of Sharvan and Darband, Cambridge, 1958
, Fusul min Tarih el-Bab ve Şirvan, b.y.y, t.y.
, Târîh-i Tebriz, Farsça trç. Abdulali Karing, Tebriz, 1337
Mîrhand, Mir Muhammed b. Seyyid Burhânuddin, Târîh-i Ravzatu’s-Safâ, İ-X, Tahran, 1338
Mitilenski, Zaharya, Siriyskoy Hronika, ed., N.B. Piquelevskaya, b.y.y., 1939
Moran, Adli, Dinler Tarihi, İstanbul, t.y

Muhammed, İ. A., *Tahlîlu'l-Fikri'l-İktisâdî fi'l-Asri'l-Abbâsiyyi'l-Evvel ve Meda'l-İstifâde minhu fi'l-İktisâdi'l-Mu’âsr*, Mekke, 1416

Müslim b. Haccac (ö. 261/874), *Sahih*, b.y.y, t.y

Myuller, A., *storiya slâma*, I-II, Sang-Petersburg, 1895-96

Nazmi (Binbaşi), *Azerbaycan Ahvâl-i Coğrafya ve Taksimât-ı Siyâsiyyesiyle Usûl-i İdâresi*, İstanbul, 1334

Necdet Hammâş, *el-İdâre fi'l-Asri'l-Emevi*, Beyrut, t.y.

Nemetova, Mehriban, *Azerbaycan’in Epigrafik Abideleri*, Bakü, 1985

Nefisi, Saïd, *Bâbek*, trc., Mahmut Ayaz, İstanbul, 1945


Öcak, Ahmet Yaşar, *Babailer İsyam*, İstanbul, 2000

Ormanîyan, İ, *Armyanskaya Çerkov ee İstoriya, Uçenie, Upravlenie, Vnutrennyi Stroy, Literatura, ee Nastoyaâii*, Moskova, 1913


Özdemir, Mehmet Nadir, *İslâm’ın İlk Döneminde Kölelik*, İstanbul, 2006


Pahomov, Aleksandr, *Krupneyšie Pamyatniki Sasanidskoy Arxitekturî v Zakavkaze*, Bakü, 1933


Pahomov, Aleksandr, *Başni i Mavzolei b Barde*, Bakü, 1934
Patkanov, K., Armyanskaya Geografiya VII v, Sang-Petersburg, 1877


Pîqulevskaya, N. V., K Voprosu ob Obșestvennyh Otmašeniyah na Blijnem Vostoke, Sang-Petersburg, 1948

Qandzakeçî, Kirakos, İstoriya, Bakü, 1946

Qaziyev, S. M., Arheoloqiqeskie Raskopki v Mınqeçauñe, Bakü, 1949

Qedirova, T., İlkın Feodal Tesisati İleca Hakkında Yeni Malumat, Taşkent, 1961

Resulzade, Mehmet Emin, Nizãmi, Ankara, 1951

Reyyis, Muhammed Ziyâuddin, el-Harac fi’devlet’l-İslâmiyye, Kahire, 1957

Rifai, Ahmed Ferîd, Asru’1-Me’mun, Kahire, 1928, I-III

Rîzâ, Muhammed, Ebû Bekr es-Siddîk, Beyrut, 1983

Samadov, Elsever, Azerbaycan’dâ Din Eğitimi, (Basılmamîş Doktora Tezi), Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 2006

Sami, Şemseddin, Kamusû’l-A’lâm, Ankara, 1996, VI

Sarkçıoğlu, Ekrem, Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi, Isparta, 1999

Sahillioğlu, Halil, “Dirhem”, DİA, İstanbul, 1994, IX, 368–371

Sebeos, İstoriya İmperatora İrakle, Rusça trc. K. Patkanov, Sang-Petersburg, 1862


Simokatta, F., İstoriya, Moskova, 1957

Şuşterî, Abbâs, *Iran-nâme yâ Kârname-i İraniyân Der Asr-i Sâsâniyân*, Tehran, 1342
Takayevi E.S., *İstoçniki Qurozinskix Letopisey*, Tiflis, t.y.
Trever, K. V., *Oçerki po İstorii i Kulture Kavkazskoy Albanii*, Moskova, 1959
____________, “Azerbaycan”, *İA*, İstanbul, 1979, II, 91–118
____________, “Hazarlar “, *İA*, İstanbul, 1988, V/I, 397–408
Turan, Ahmet, *İslâm Mezhepleri Tarihi*, Samsun, 2000, I-II
Uspenskaya, F. İ., *İstoriya Vizantiyskoy İmpieri*, I, Sang-Petersburg, 1927
Uğur, Mücteba, *Hicrî Birinci Asîrda İslâm Toplumu*, İstanbul, 1980

Velihanlı, Naile, *IX-XII Asr Arap Coğrafyasınası Seyyahları Azerbaycan Hakkında*, Bakü, 1974

__________, *Arap Hilâfeti ve Azerbaycan*, Bakü, 1993

Veliyev, Mehmet Hasan, *Azerbaycan Ehalisi Etnografik Servetler Müzeyidir*, Bakü, 1924


Yahya b. Adem (ö.203/818), *Kitab el-Harac*, Kahire, h. 1302


______, *Tarihu’l-Ya’kûbi*, Beyrut, 1993, I-II

Yakubovskiy, A. YU, *Ob İspolnîh Arendah v İrake v VIII v.*, Moskova, 1947


______, *Tarihu’l-Ya’kûbi*, Beyrut, 1993, I-II


Yıldız, Hakkı Dursun, *İslâmiyet ve Türkler*, İstanbul, 2000


__________, “Afşin”, *DİA*, İstanbul, 1988, I, 441–442


Zahoder, B. N, İz İstoriı Volısko-Kasıpiyskih Svıyazey Drevney Rusı, 
Sang-Petersburg, 1955

Zambâur, Edward, Mu’cemü’l-Ensâb ve’l-Usrâtı’l-Hâkime fi’t-Târîhi’l-İslâmi, 
Arapça trc, Z.Muhammed Hasan, Kahire, 1951

Zaryâb, Abbâs, “Azerbaycan”, Dâiretu’l-Maârif Büzürg-i İslâmî (DMBİ), 
Tahran, 1369, I

Zeki, Terzi Mustafa, “Abbâsî Muhafız Ordusunun Kuruluşu ve Elemanları”, 
Ondokuz Mayıs Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, sayı: 1, 
Samsun, 1986, s. 115–136

Zeynaloğlu, Cihangir, Muhtasar Azerbaycan Tarihi, İstanbul, 1924

____________________, Şirvanşahlar Yurdu, İstanbul, 1931

Zorlu, Cem, Abbâsilere Yönelik Dini ve Siyasi İşyanlar, Ankara, 2001